



ALAHAZRAT NETWORK

www.alahazratnetwork.org

یہ رسالہ شکرِ روسر کے (حکم شرعی کے) طالب کیلئے شکر سے زیادہ بیٹھا ہے

الاحلی من السکر لطلبية السکر روسر

۵۱۳۰۳

تصنیف لطیف

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

www.alahazratnetwork.org

۳۰ الأحلی من السكر لطلبة سکر و سکر (یہ رسالہ شکر و سکر کے طالب (حکم شرعی) کے لئے شکر سے زیادہ میٹھا ہے)

بسم الله الرحمن الرحيم

استفادہ

از نواب گنج بارہ بنکی مرشد شیخ عبدالجلیل پنجابی ماہ ذیقعدہ ۱۳۰۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ رومر کی شکر کہ ہڈیوں سے صاف کی جاتی ہے اور صاف کرنے والوں کو کچھ احتیاط اس کی نہیں کہ وہ ہڈیاں پاک ہوں یا ناپاک، حلال جانور کی ہوں یا مردار کی، اور سنا گیا کہ اُس میں شراب بھی پڑتی ہے اسی طرح کل کی برف اور کل کی وہ چیزیں جن میں شراب کا لگاؤ سنا جاتا ہے شرعاً کیا حکم رکھتی ہیں مینو اتوجردا۔

الجواب

فتویٰ

بسم الله الرحمن الرحيم

سمع المولیٰ وشکرہ: لمن حمد العلی الاکبر: جس نے بلند و بالا ذات کی تعریف کی، مولا تعالیٰ نے اسے

شکرتکم بنالذوا حلی ۛ من کل ما یلذو یستحلی ۛ
 والصلاة والسلام ۛ علی سید الانامہ
 اعظم یعسوب لنحل الاسلام ۛ عذاب الریق
 حلوا الکلام ۛ منبع شہد یزید السقام ۛ و
 الہ وصحبہ العظام الفخامہ ۛ ما اشتفی
 بالعسل مریض سقیم ۛ واحب الحلو مسلم
 سلیم ۛ آمین ۛ

آل واصحاب پر جب تک شہد سے بیمار کو شفاء اور بے عیب مسلمان میٹھی چیز کو پسند کرے، آمین۔ (ت)

اما بعد اس مسئلہ سے سوال منکر آیا اور آراء عصر کو مضطرب پایا اور حاجت ناس اس طرف ماس
 اور دفع ہوا جس نہایت ضرور اور کشف و ساوس اہم امور لہذا مناسب کہ بچوں الواہب اس تازہ مشرع کی
 تحقیق و تنقیح اور حکم شرع کی توضیح و تصریح اس نہج نیج و طریز حج کے ساتھ عمل میں آئے کہ نہ صرف اسی مسئلہ تازہ بلکہ
 اس قسم کی تمام جزئیات بے اندازہ کا حکم واضح و آشکار ہو جائے افقر الفقرا عبد المصطفیٰ احمد رضا محمدی سی
 حنفی قادری برکاتی بریلوی عالمہ المولیٰ القوی بلاتغر الحفی الحفی الوفی وغفرلہ و للمنین و احسن الیہ و الیہم جمیعین
 (نہایت طاقت والا مولا سے اپنی کامل اور عینی مہربانی سے نوائے اسے اور تمام مومنوں کو بخش دے اس سے اور تمام مسلمانوں سے اچھا
 سلوک کرے۔ رت) اس بارہ میں یہ مختصر قوی لکھتا اور الاحلی من السكر طلبہ سکورو سر (شکر و سر کے طالب کیلئے یہ رسالہ

عہ من لطائف هذا الاسم مطابقته للمسمى
 من جهة ان الرسالة كما حكمت على هذا السكر
 بحكمين الحل في صورة والحرمة في اخرى كذلك
 لهذه الاسم وجهان الى كلا الحكيم فالمعنى
 على الحل انها احلى لهم من السكر لتسويغها
 لهم ما تشتهيهم انفسهم مع انزال الوساوس و
 دفع الطعن وعلى الحرمة انها وان متهم عن سكر
 فلم تحرمهم الحلاوة فان تحقيق حكم الشرع
 لذو القلب وتناول المشتبهات لذو النفس
 الاولى اهم واعلى فهذه الرسالة احلى لهم
 من السكر الذي حرم عليهم ۱۲ منہ۔ (م)

اس رسالے کے نام میں یہ خوبی ہے کہ یہ اسم باسٹمی ہے
 کیونکہ جس طرح رسالہ نے اس شکر کے بارے ایک
 لحاظ سے حلال اور ایک لحاظ سے حرام دو حکم بیان کئے ہیں
 اسی طرح نام میں بھی دونوں کا لحاظ ہے۔ حلت کے لحاظ سے
 عوام کیلئے یہ شکر سے زیادہ میٹھا ہے کیونکہ اس نے شبہات اور
 اعتراضات کو ختم کر کے عوام کے لئے شکر کو مرغوب بنا دیا ہے،
 اور حرمت کے لحاظ سے اس نے عوام کو اگرچہ شکر سے منع
 کر دیا ہے تاہم ان کو لذت ایمانی سے محروم نہیں کیا کیونکہ
 ان کو شرعی مسئلہ کی تحقیق دے کر قلبی لذت دی ہے جبکہ
 مرغوب غذا سے صرف لذت نفس حاصل ہوتی ہے۔ پہلی چیز یعنی
 قلبی لذت اہم اور اعلیٰ ہے اس لئے شکر کو حرام کرنا الایہ رسالہ
 عوام کے لئے شکر سے زیادہ میٹھا ہے ۱۲ منہ۔ (ت)

شکر سے زیادہ ملتا ہے۔) اس کا تاریخی نام رکھتا ہے وباللہ التوفیق والوصول
الی ذری التحقیق (اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے توفیق کا حصول اور تحقیق کی بندوبست تک پہنچانا ہے۔) ت) پیش از جواب
چند مقدمے موضع صواب و اسأل الرشاد من الملك الجواد (فیاض بادشاہ سے رہنمائی کا سوال کرتا ہوں۔)

مقدمہ اولے

ہڈیاں ہر جانور یہاں تک کہ غیر ماکول و نامذبوح کی بھی مطلقاً پاک ہیں جب تک ان پر ناپاک دسوت (چکنائی ۱۲)
نہ ہو سو خنزیر کے کہ نجس العین ہے اور اس کا ہر جزو بدن ایسا ناپاک کہ اصلاً صلاحیت طہارت نہیں رکھتا، اور
دسوت میں قید ناپاکی اس غرض سے ہے کہ مثلاً جو جانور خون مسائل نہیں رکھتے اُن کی ہڈیاں بہر حال پاک ہیں اگرچہ
دسوت آمیز ہوں کہ ان کی دسوت بوجہ عدم اختلاط دم خود پاک ہے تو اس کی آمیزش سے استخوان کیونکر ناپاک
ہو سکتے ہیں۔

فی تنویر الابصار والدر المختار ورد المختار شعر
المیئة غیر الخنزیر وعظمها وعصبها وحافرھا
وقرنھا الخالیة عن الدسومة ا قید للجمیع
کما فی القہستانی فخرج الشعر المنتون وما بعده
اذا کان فیہ دسومة و دم سمک طاهر انتہت
ملخصہ۔

تنویر الابصار، در مختار اور رد المختار میں ہے "خنزیر کے
علاوہ ہر مردار کے بال، ہڈی، پیٹے، کھڑ اور سینک جو
چربی سے خالی ہوں (یعنی قید سب کے ساتھ ہے جیسا کہ
قہستانی میں ہے۔ پس اکھاڑے ہوئے بال اور جو کچھ
اس کے بعد ہے اگر اس میں چربی ہو تو وہ اس حکم سے خارج
ہیں) اور مچھلی کا خون پاک ہے، انتہت تلخیص (ت)

مکرم لال و جاترا الاکل صرف جانور ماکول اللحم ندکی یعنی مذبوح بذبح شرعی کی ہڈیاں ہیں حرام جانور اور ایسے ہی جو بے ذکاۃ
شرعی مرجائے یا کاٹا جائے بجمیع اجزاء حرام ہے اگرچہ ظاہر ہو کہ طہارت مستلزم علت نہیں جیسے سنگی یا بقدر مضرت اور
انسان کا دودھ بعد عمر رضاعت اور مچھلی کے سوا جانور ان دریائی کا گوشت وغیر ذلک کہ سب پاک ہیں اور باوجود پاک حرام۔

عہ یعنی بشرطیکہ محتاج ذکاۃ ہو نہ سمک و جراد کہ ان کا استثنائاً معلوم و معروف ۱۲ منہ (م)۔

۳۸/۱	مطبوعہ مجتبائی دہلی	باب المیاد	۱ در مختار
۱۳۸/۱	"	"	۲ رد المختار
۳۸/۱	"	"	۳ در مختار

فی الحاشیة الشامیة اذا كان جلد حیوان میت ماکول
 اللحم لا یجوز اكله وهو الصحيح لقوله تعالیٰ
 حرمت علیکم البیتة وهذا جزء منها وقال علیہ
 الصلاة والسلام انما یحرم من البیتة اكلها اما
 اذا كان جلد ما لا یؤکل فانه لا یجوز اكله اجماعا
 بحر عن السراج اه ملخصا وفيها تحت قوله
 والسک طاهر حلال نرا دقوله حلال لانه
 لا یلزم من الطهارة الحل کما فی التراب منہ اه
 وفي الغنیة شرح المنیة عن القنیة حیوان
 البحر طاهر وان لم یؤکل حتی خنز البحر
 ولوکات میتة اه۔
 کیا ہے کہ دریائی جانور پاک ہیں اگرچہ انہیں کھایا نہ جاتا ہو، یہاں تک کہ دریائی خنزیر بھی، اگرچہ مردار ہو۔ (ت)

حاشیہ شامیہ میں ہے جب ایسے مردار حیوان کا چمڑا ہو جس
 کا گوشت کھایا جاتا ہے تو اس کا کھانا جائز نہیں اور
 یہی صحیح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے تم پر مردار حرام
 کیا گیا ہے اور یہ اس کا جز ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا: مردار سے صرف اس کا کھانا حرام
 ہوتا ہے۔ اور اگر ایسے جانور کا چمڑا ہو جس کا گوشت
 نہیں کھایا جاتا تو بالاجماع اس کا کھانا جائز نہیں البخر الرانی
 نے سراج سے نقل کیا (انتہی) تلخیص۔ اور اسی میں ہے
 ”مشک (کستوری) پاک طلال ہے کے تحت حلال کا لفظ زیادہ کیا کیونکہ
 طہارت سے حلال ہونا لازم نہیں آتا ہے جیسا کہ مٹی
 میں ہے (منہج)۔ اور غنیۃ شرح منیۃ میں قنیۃ سے نقل

مقدمہ ثانیہ

شرعیۃ مطہرہ میں طہارت و صلت اصل ہیں اور ان کا ثبوت خود حاصل کہ اپنے اثبات میں کسی دلیل کا محتاج
 نہیں اور حرمت و نجاست عارضی کہ ان کے ثبوت کو دلیل خاص درکار اور محض شکوک و ظنون سے ان کا اثبات ناممکن کہ

علہ اقول اخرجه احمد والبخاری ومسلم و
 ابوداؤد والنسائی والترمذی بالفاظ متقاربة
 کلهم عن ابن عباس وابن ماجة عن
 ام المومنین میمونۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ۱۲ منہ (م)
 اقول اس کو احمد، بخاری، مسلم،
 ابوداؤد، نسائی، ترمذی سب نے متقارب الفاظ سے
 ابن عباس سے اور ابن ماجة نے ام المومنین میمونۃ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا ۱۲ منہ (ت)
 علہ یعنی سوا بعض اشیاء کے جن میں حرمت اصل ہے جیسے دمار و قروح و مضار ۱۲ منہ (ت)

۱/ ۱۳۹	مطبوعہ مجتہبائی دہلی	مطلب فی احکام الدباغۃ	رد المحتار
۱/ ۱۳۹	”	”	”
ص ۲۰۸	سہیل اکیڈمی لاہور	قبیل ستر العورة	غنیۃ المستمل

طہارت و علت پر بوج اصالت جو یقین تھا اس کا زوال بھی اس کے مثل یقین ہی سے متصور زنا ظن لائق یقین سابق کے حکم کو رفع نہیں کرتا یہ شرع شریف کا ضابطہ عظیمہ ہے جس پر ہزار ہا احکام متفرع، یہاں تک کہ کہتے ہیں تین چوتھا فی فقہ سے زائد اس پر مبنی اور فی الواقع جس نے اس قاعدہ کو سمجھ لیا وہ صد ہا وسوساوس بائدہ و قندہ پر ازای اوہام باطلہ و دست اندازی ظنون عاقلہ سے امان میں رہا حدیث صحیح میں ہے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث
بدگمانی سے بچو کیونکہ بدگمانی سب سے بڑا جھوٹ ہے۔
سرواد الاثمة مالک والنجاری و مسلم و ابو داؤد
اسے ائمہ حدیث امام مالک بخاری، مسلم، ابو داؤد
والترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
کیا ہے۔ (ت)

آریہ نفیس ضابطہ صرف اسی قسم کے مسائل میں بلکہ ہزار ہا جگہ کام دیتا ہے جب کسی کو کسی شے پر منع و انکار کرتے اور اسے حرام یا مکروہ یا ناجائز کہتے سنو جان لو کہ بارشہوت اس کے ذمہ ہے جب تک دلیل واضح شرعی سے ثابت نہ کرے اس کا دعویٰ اسی پر مردود اور جائز و مباح کہنے والا بالکل سبکدوش اس کے لیے تک باطل موجود علماء فرماتے ہیں یہ قاعدہ قصص علیہ السلام حدیث نبوی علی صاحبہا افضل الصلوة والصلوة و تصریحات علیہ حنفیہ و شافعیہ وغیرہم عامہ علماء و ائمہ سے ثابت یہاں تک کہ کسی عالم کا اس میں خلاف نظر نہیں آتا۔

فی الطریقة المحمدیة و شرحها الحدیقة الندیة
للعامة عبد الغنی النابلسی قدس سرہ القدسی
الاصول فی الاشیاء الطہارۃ لقولہ سبحنہ و
تعالیٰ هو الذی خلقکم ما فی الامراض جمیعا
والیقین لا یزول بالشک والظن بل یزول بیقین
مشہ و هذا اصل مقرر فی الشرع منصوص
علیہ فی الاحادیث مصرح بہ فی کتب
الفقہاء من الحنفیة والشافعیة وغیرہم
ولہ اسر فیہ مخالفان من احد من العلماء اصلا
فاذا شک او ظن فی طہارۃ ماء او طعام
علامہ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی کی حدیقہ ندیریہ
شرح طریقہ محمدیہ میں لکھا ہے اشیا کی اصل طہارت
ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اللہ نے زمین میں
جو کچھ ہے تمہارے لیے پیدا فرمایا اور یقین، شک اور
گمان کے ساتھ زائل نہیں ہوتا بلکہ اپنے جیسے یقین کے
ساتھ یقین زائل ہوتا ہے۔ یہ قاعدہ شریعت میں مقرر
ہے احادیث میں اس کی تصریح ہے اور حنفی، شافعی اور
دیگر فقہاء کی کتب میں واضح طور پر مذکور ہے میں نے اس
میں علماء کا اختلاف بالکل نہیں پایا لہذا جب مانی،
کھانے یا اس کے علاوہ کسی دوسری چیز کی طہارت میں

جو نجس عین نہیں ہے شک پیدا ہو تو یہ چیز وضو کے حق میں پاک ہے اور اس کا کھانا بھی جائز، نیز دیگر تصرفات میں استعمال جائز، اسی طرح جب اس کی نجاست کا غالب گمان ہو (یقین نہ ہو تو بھی پاک ہے الخ اصل مطلقاً۔)

اور الاشباہ والنظائر میں وجود نجاست میں شک ہو تو اصل طہارت باقی رہتی ہے الخ

اور حدیقہ میں ہے حرمت، علم (یقین) کے ساتھ ہے شک اور گمان کے ساتھ نہیں کیونکہ اشیاء کی اصل حلت ہے الخ

علامہ سید حموی کی غزالیہ میں ایک قاعدہ "یقین، شک سے زائل نہیں ہوتا" کے تحت لکھا گیا ہے کہ یہ قاعدہ فقہ کے تمام ابواب میں داخل ہے اور اس کے تحت نکالے جانے والے مسائل، فقہ کی تین چوٹی بلکہ اس سے زیادہ تک پہنچتے ہیں (ت)

او غیر ذلك مما ليس بنجس العين فذلك الشئ طاهر في حق الوضوء وحل الاكل وسائر التصرفات وكذا اذا غلب الظن على نجاسته الخ (اصل مطلقاً۔)

وفي الاشباہ والنظائر شك في وجود النجس فالاصل بقاء الطهارة الخ

وفي الحديقة لاحرمة الامع العلم كاعم الشك والظن لان الاصل في الاشياء الحل الخ

وفي غزاليہ العيون للعلامة السيد الحموي تحت قاعدة اليقين لا يزول بالشك قيل هذه القاعدة تدخل في جميع ابواب الفقه والمسائل المخرجة عليها تبلغ ثلثة ارباع الفقه واكثر۔

مقدمہ ثالثہ

احتیاط اس میں نہیں کہ بے تحقیق بالغ وثبوت کامل کسی شے کو حرام و مکروہ کہہ کر شریعت مطہرہ پر افتراء کیجئے بلکہ احتیاط اباحت ماننے میں ہے کہ وہی اصل متیقن اور بے حاجت مبین خود مبین سیدی عبد الغنی بن سیدی محمد عقیل قدس سرہا الجلیل فرماتے ہیں:

ليس الاحتياط في الافتراء على الله تعالى باثبات احتياط اس بات میں نہیں کہ حرمت یا کراہت جن کے لیے

سنة الحديث النبوية بيان اختلاف الفقهاء في امر الطهارة والنجاسة مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲ / ۱۱-۱۰
سنة الاشباہ والنظائر القاعدة الثالثة من الفن الاول مطبوعہ ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۱ / ۸۶
سنة الحديث النبوية بيان اختلاف الفقهاء في امر الطهارة والنجاسة مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲ / ۱۱-۱۰
سنة غزاليہ العيون مع الاشباہ والنظائر القاعدة الثالثة من الفن الاول مطبوعہ ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۱ / ۸۵

دلیل کی ضرورت ہے، کو ثابت کرنے کے ذریعے اللہ تعالیٰ
پرافترابانہ عاجائے بکے اباحت کے قول میں احتیاط ہے
کیونکہ اباحت اصل ہے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے شارع ہونے کے باوجود، تمام خباثتوں کی جڑ شراب
کو حرام قرار دینے میں اس وقت تک توقف کیا جب تک
آپ پر نص قطعی نازل نہیں ہوئی اھ ابن عابدین نے
مشروبات کے باب میں اسے ثابت رکھتے ہوئے ترجیح
دی ہے۔ (ت)

الحرمة او الكراهة اللذین لا بد لهما من
دلیل بل فی القول بالاباحة التي هي الاصل و
قد توقف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مع انه هو المشرع في تحريم الخمر اتم الخباثت
حتى نزل عليه النص القطعي اه وآثره ابن
عابدین فی الاشرية مقررًا۔

مقدمہ رابعہ

بازاری افواہ قابل اعتبار اور احکام شرع کی مناظرہ مدار نہیں ہو سکتی بہت خبریں بے سرو پا ایسی مشہر ہو جاتی
ہیں جن کی کچھ اصل نہیں یا ہے تو بہتر تفاوت اکثر دیکھا ہے ایک خبر نے شہر میں شہرت پائی اور قائلوں سے تحقیق کیا تو یہی
جواب ملا کہ سنا ہے نہ کوئی اپنا دیکھا بیان کرے نہ اس کی سند کا پتا چلے کہ اصل قائل کون تھا جس سے سن کر شدہ شدہ
اس اشتہار کی نوبت آئی یا ثابت ہوا تو یہ کہ فلاں کا فریا فاسق منہائے اسناد تھا پھر معلوم و مشاہد کہ جس قدر
سلسلہ بڑھتا جاتا ہے خبر میں نئے نئے مشکوکے نکلتے آتے ہیں زید سے ایک واقعہ سنیے کہ مجھ سے عمرو نے کہا تھا
عمرو سے پوچھیے تو وہ کچھ اور بیان کرے گا اور بکر کا نام لے گا۔ بکر سے دریافت ہوا تو اور تفاوت نکلا۔ علی ہذا القیاس بالغ

وما هذا الا لما اخبر الصادق المصدوق صلى الله
تعالى عليه وسلم من فسو الكذب بعد قرون الخير
لا سيما هذا الزمان الا بعد الاخر وقد قال صلى
الله تعالى عليه وسلم لا يأتى عليكم زمان الا
الذى بعده شر منه حتى تلقوا ربكم اخرجہ
احمد ومحمد بن اسمعيل والترمذى والنسائى
اور یہ بات حضور علیہ السلام کی اس خبر کی بنیاد پر ہے جو آپ
نے بھلائی کے زمانوں کے بعد جھوٹ کے عام ہونے سے
متعلق دی ہے بالخصوص اس نہایت ہی بعید اور پچھلے
زمانہ میں — نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
تم پر جو آئندہ زمانہ آئے گا بد سے بدتر ہوگا یہاں تک کہ
تم اپنے رب سے ملاقات کرو۔ اسے امام احمد،

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ و اخرج الطبرانی
بسند صحیح عن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم انس خیر من الیوم والیوم خیر
من غد و كذلك حتی تقوم الساعة۔

فرمایا: کل گزرا ہوا آج سے بہتر تھا اور آج کا دن آنے والے کل سے بہتر ہے، تا قیامت اسی طرح ہوگا۔ (ت)
حدیث موقوف میں ہے شیطان آدمی کی شکل بن کر لوگوں میں جھوٹی بات مشہور کر دیتا ہے سننے والا اور دوسرے
بیان کرتا اور کہتا ہے مجھ سے ایک شخص نے ذکر کیا جس کی صورت پہچانتا ہوں نام نہیں جانتا۔

مسلم فی مقدمۃ الصحیح عن عامر بن عبدہ
قال قال عبد اللہ ان الشیطن لیتمثل فی صورة
الرجل فیاتی القوم فیحد ثہم بالحديث من الکذب
فیتفرقون فیقول الرجل منهم سمعت رجلاً اعرف
وجہہ ولا ادری ما اسمہ یحدث۔

امام مسلم نے اپنی صحیح کے مقدمہ میں جناب عامر بن عبدہ
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ
عنہ فرماتے ہیں: شیطان آدمی کی شکل میں ایک قوم کے
پاس آتا ہے اور ان سے جھوٹی بات بیان کرتا ہے پھر وہ
منتشر ہو جاتے ہیں تو ان میں سے ایک آدمی کہتا ہے
میں نے ایک آدمی کو بیان کرتے ہوئے سنا میں اس کو
پھر سے پہچانتا ہوں لیکن اس کا نام نہیں جانتا۔ (ت)
علماء فرماتے ہیں اقواہی خبر اگرچہ تمام شہر بیان کرے سننے کے قابل نہیں نہ کہ اس سے کوئی حکم ثابت کیا جائے۔

الفاضل المصطفیٰ الرحمتی فی صوم حاشیۃ الذم
المختار لا مجرد الشیوع من غیر علم بمن اشاعہ
كما قد تشیع اخبار یحدث بها سائر اهل البلدة
ولا یعلم من اشاعها کما ورد ان فی آخر الزمات
یجلس الشیطن بیت الجماعة فیدتکلم
در مختار کے حاشیہ (رد المحتار) میں (استفادہ کے معنی
کے بارے میں) فاضل مصطفیٰ رحمۃ کا قول منقول ہے
کہ محض خبر پھیلنا کہ شائع کرنے والے کا علم نہ ہو (استفادہ
نہیں ہے) جیسے بعض بے بنیاد خبریں لوگوں کی زبان پر عام
ہو جاتی ہیں لیکن شائع کرنے والے کا علم نہیں ہوتا جیسے اس کا حدیث شریف

عہ قد مرنا تخریجہ آنفا ۱۲ منہ (م) (ہماری طرف سے ابھی اس کی تخریج گزر چکی ہے۔ ت)

بالکلمۃ فی تحدیثون بہا ویقولون لا ندری
من قالہا فمثل ہذا لا ینبغی ان یسمع فضلاً
من ان یثبت بہ حکم اھ ملخصاً۔

میں مار رہے کہ آخری زمانے میں شیطان ایک جگہ امت کے درمیان بیچ کر
کچھ باتیں کرے گا تو وہ اسے بیان کرینگے اور کہیں گے ہم
اس کے قائل کو نہیں جانتے پس اس قسم کی بات کو سننا بھی

مناسب نہیں ہے جاسیکہ اس سے کوئی حکم ثابت کیا جائے (ت)
سیدی محمد امین الدین شامی رحمہ اللہ تعالیٰ اسے نقل کر کے فرماتے ہیں :

قلت وھو کلام حسن ویشر الیہ قول الذخیرۃ
اذا استفاض وتحقق فان التحقق لا یوجد
بمجرد الشیوع اھ۔

میں کہتا ہوں یہ اچھا کلام ہے اور ذخیرہ کا قول کہ جب اس
یقین کا فائدہ حاصل ہو اور وہ ثابت ہو جائے کیونکہ مجرد
شائع ہونے سے اس کا تحقق نہیں ہوتا اسی کی طرف
اشارہ کرتا ہے۔ (ت)

مقدمہ خامسہ

علت حرمت طہارت نجاست احکام دینیہ ہیں ان میں کافر کی خبر محض نامعتبر۔
قال اللہ تعالیٰ لن یجعل اللہ للکفرین علی المؤمنین احکاماً اللہ تعالیٰ نے فرمایا : اللہ تعالیٰ ہرگز مسلمانوں پر
سبیلاً۔
بلکہ مسلمان فاسق بلکہ مستورا لحال کی خبر بھی واجب القبول نہیں ہے جیسے کافر۔
قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا ان جاءکم فاسق
بنیاً فبیتنوا الایۃ۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا : اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی
فاسق خبر لائے تو اس کی تحقیق کرو الایۃ (ت)

عہ یعنی جب ضمن معاملات میں نہ ہو مثلاً کافر گوشت لایا اور کہا مسلمان سے خریدا ہے بات اُس کی مقبول اور گوشت حلال
اور جو کہا مجوسی کا ذبیحہ ہے قول اُس کا ماخوذ اور لحم حرام وکم من شیئ یثبت ضعننا ولا یثبت قصدا ۱۲ منہ (بہت سی
چیزیں ضعننا ثابت ہوتی ہیں اور قصداً ثابت نہیں ہوتیں۔ ت)

شرط العدالة في الديانات كالخبر عن نجاسة الماء فيتيقن ولا يتوضأ ان اخبر بها مسلم عدل من زجر عما يعتقد حرمة ويحرم في خبر الفاسق والمستوراه ملخصاً وفي الغليظة عن الكافي لا يقبل قول المستور في الديانات في ظاهرها روايات وهو الصحيح اه وفي رد المحتار عن الهداية الفاسق متهم والكافر لا يلتزم الحكم فليس له ان يلزم المسلم اه

ديانات (عبادات سے متعلق خبر) میں عدالت شرط ہے جیسے پانی کے ناپاک ہونے کے بارے میں اگر کوئی مسلمان عدل جو حرام امور سے باز رہنے والا ہو، خبر دے تو تیمم کرے ، وضو نہ کرے۔ اور فاسق و مستور الحال کی خبر کے بارے میں غور و فکر کرے انتہی تخفیف۔ اور عالمگیریہ میں کافی سے نقل کیا کہ ظاہر روایات کے مطابق دیانات میں مستور الحال کا قول قبول نہ کیا جائے یہی صحیح ہے اہ اور رد المحتار میں ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ فاسق تہمت زدہ ہے اور کافر

حکم کا خود التزام نہیں کرتا پس اسے مسلمان پر لازم کرنے کا حق نہیں۔ اہ (ت)

ہاں فاسق و مستور میں اتنا ہے کہ ان کی خبر سن کر تحریر واجب اگر دل پر ان کا صدق جمے تو لحاظ کرے جب تک دلیل اقویٰ معارض نہ ہو اور کافر میں اس کی بھی حاجت نہیں مثلاً پانی دکھا ہو کافر کے ناپاک ہے تو مسلمان کو روک اُس سے وضو کرے یا گوشت خریدے ہو کافر کے اس میں لحم خنزیر ملا ہے مسلمان کو اُس کا کھانا حلال اگرچہ اس کا صدق ہی غالب ہو اگرچہ اُس کی یہ بات دل پر کچھ جمی ہوئی ہو کہ جو خدا کو جھٹلاتا ہے اُس سے بڑھ کر جھوٹا کون پھر ایسے کی بات محض و اہیات البتہ احتیاط کرے تو بہتر وہ بھی وہاں جب کچھ حرج نہ ہو۔

في فتاوى الامام قاضي خان ان كان المخبّر نجاسة الماء من جلا من اهل الذمة لا يقبل قوله فان وقع في قلبه انه صادق في هذا الوجه قال فتاوى الامام قاضي خان میں ہے اگر پانی کے ناپاک ہونے کی خبر دینے والا ذمی (کافر) ہو تو اس کی بات قبول نہ کی جائے اگر اس کے دل میں واقع ہو کہ وہ اس

عہد کچھ اس لیے کہ مجرد خبر کافر کا بے ملاحظہ امور دیگر جو اس کے مؤیدات و قرائن ہوں قلب مومن پر ٹھیک ٹھیک جتنا کا لحال ہے ۱۲ منہ (م)

۲۳۷/۲	مطبوعہ مجتبیٰ دہلی	کتاب المحظور والاباحہ	۱۔ در مختار
۳۰۹/۵	مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الکراہیۃ	۲۔ فتاویٰ ہندیہ
۲۴۳/۵	مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر	کتاب المحظور والاباحہ	۳۔ رد المحتار

فی کتاب احب الی ان یرتق الماء ثم یتیمم ولو
توضا بہ وصلی جائز صلاتہ اللہ

بات میں سچا ہے تو کتاب میں فرمایا، مجھے زیادہ پسند ہے
کہ پانی بہا دے اور تیمم کرے اور اگر اس کے ساتھ وضو کر کے
نماز پڑھی تو بھی جائز ہے (ت)

وفی الهندیة عن النما سر خانہ سرجیل
اشتری لحما فلما قبضہ فاخبرہ مسلم ثقة انه
قد خالطہ لحم الخنزیر ولم یسعه ان
یا کله اللہ۔

اور فتاویٰ ہندیہ میں تانا رخانیہ سے نقل کیا ہے کہ
ایک آدمی نے گوشت خریدیا جب اس پر قبضہ کر لیا تو اسے کسی
صالح مسلمان نے خبر دی کہ اس میں خنزیر کا گوشت ملا ہوا
تو اس کے لیے کھانے کی گنجائش نہیں (ت)

قلت ومفہوم المخالفة معتبر فی
الکتب کما صرح بہ الائمہ والعلماء وفی
رد المحتار عن الذخیرۃ انه فی الفاسق ینجب
التحری وفی الذمی ینجب اللہ۔

میں کہتا ہوں کتب میں مفہوم مخالفت کا اعتبار
کیا گیا ہے جیسا کہ ائمہ و علمائے اس کی تصریح کی رد المحتار
میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ فاسق کے سلسلے میں سوج و پچ
ضروری ہے اور ذمی کے بارے میں مستحب ہے (ت)
اور شرح تنویر میں شرح نقایہ، خلاصہ اور غانیہ سے
منقول ہے کہ کافر کا پچ جب اس کے جھوٹ پر غالب ہو
تب بھی اس (پانی) کا بہا دینا زیادہ پسندیدہ ہے (ت)

وفی شرح التنبیہ عن شرح النقایۃ
والخلاصۃ والخانیۃ اما الکافر اذا غلب علیہ
علی کذبہ فاسر اقتہ احب اللہ

مقدمہ سادسہ

کسی شے کا محل احتیاط سے دور یا کسی قوم کا بے احتیاط و شعور اور پروا کے نجاست و عرمت سے مجبور ہونا
اسے مستلزم نہیں کہ وہ شے یا اس قوم کی استعمالی خواہ بنائی ہوئی چیزیں مطلقاً ناپاک یا حرام و ممنوع قرار پائیں کہ اس سے
اگر لائق ہوا تو ان کی بے احتیاطی پر اور بے احتیاطی مقتضی وقوع دائم نہیں پھر نفس شے میں سوانظنون و خیالات کے
کیا باقی رہا جنہیں امثال مقام میں شرع مطہر لحاظ سے ساقط فرما چکی کما ذکرنا فی المقدمة الثانیۃ (جیسا کہ ہم نے

۴/۸۷	مطبوعہ نوکشتور کھنؤ	فصل فیما یقبل قول الواحد	۱۔ فتاویٰ قاضی خان
۵/۳۰۹	مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الکراہیۃ	۲۔ فتاویٰ ہندیہ
۵/۲۲۳	مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر	کتاب المحظور والاباحۃ	۳۔ رد المحتار
۲/۲۳۷	مجتبائی دہلی	"	۴۔ درمختار

دوسرے مقدمہ میں ذکر کیا ہے۔ (ت) اور توضیح الامام مسائل مسائل شرح سے اس کے چند نظائر بھی معرض بیان میں آنا مناسب کہ اس میں ایک تو ایضاح قاعدہ دوسرے اکثر فائدہ تیسرے علاج وسادس واللہ تعالیٰ موافق۔
(۱) دیکھو کیا کم ہے ان کنوؤں کی بے احتیاطی جن سے کفار فجار جہال گنوار نادان بچے بے تمیز عورتیں سب طرح کے لوگ پانی بھرتے ہیں پھر شرع مطہران کی طہارت کا حکم دیتی اور شرب و وضو و افرائی ہے جب تک نجاست معلوم نہ ہو۔

فی التمار خانۃ شم رد المحتار من شک فی انانہ
او ثوبہ اوبد نہ اصابته نجاسة اولا فهو طاهر
مالہم لیستیقن وکذا الا باس و الحیاض و الحجاب
الموضوعة فی الطرقات و لیستقی منها الصفار و
الکبار و المسلمون و الکفار اقول و هذا
امر مستقر صحت لدن الصدرا الاول الی زماننا
هذا لا یعیبه عائب ولا ینکره منکر فکان اجماعاً
والا سے عیب نہیں لگاتا اور نہ کوئی منکر اس کا انکار کرتا ہے پس اجماع ہوا (ت)

(۲) خیال کرو اس سے زیادہ ظنون و خیالات ہیں ان جو توں کے بارہ میں جنہیں گلی کوچوں ہر قسم کی جگہوں میں پٹنے پھرے پھر عطا فرماتے ہیں جو تانویں سے نکلے اور اس پر کوئی نجاست ظاہر نہ ہو کنواں ظاہر اگرچہ تطیباً للقلب (دل کی تسلی کے لیے) دس بیس ڈول تجویز کیے گئے

فی الطریقة و الحدیقة عن التمار خانۃ سئل الامام
النجندی عن سکیة وھی البئر وجد فیہا
طریقة محمدیہ اور حدیقة ندیریہ میں تمار خانہ سے منقول ہے
امام نجندی سے رکیہ کے بارے میں پوچھا گیا اور یہ ایک

عہ الاول مصرح بہ بعض الکتب و الشاف
لضابطۃ و ضعیف محمد نظر الی ان العشرین اقل
ماورد کما فی الخانیة و هذا هو الاولی بالخذ
واللہ اعلم ۱۲ منہ (م)

پہلے کی تصریح بعض کتب میں موجود ہے اور دوسرا اس ضابطہ کی
بنار پر جسے امام محمد رحمہ اللہ نے وضع کیا ہے اس کی رعایت
کرتے ہوئے کہ احادیث میں وارد شدہ اقوال میں تعداد کے
اعتبار سے سب کم بیس کا قول ہے جیسا کہ خاتیر میں ہے یہ وہ
ہے جس پر عمل کرنا اولیٰ ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (ت)

خفت ای نعل تلبس و یمشی بها صاحبها فی الطرقات
لا یدری متی وقع فیها و لیس علیہ اثر النجاسة
هل یحکم بنجاسة الماء قال لا اھ ملخصا
اقول بل قد صح عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم واصحابہ الصلوة فی النعال المتی كانوا
یشون بها فی الطرقات کما فی حدیث خلع النعال
عند احمد و ابی داود و جمع المحدثین عن
ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ و اخرج
الائمة احمد و الشیخان و الترمذی و النسائی
عن سعید بن یزید سألت النسا کان النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی فی نعلین
قال نعم و اخرج ابوداود و الحاکم و ابن جبان
و البیہقی باسناد صحیح و الطبرانی فی الکبیر
على نزاع فی صحته عن شداد بن اوس و البزار
بسند ضعیف عن انس مرفوعاً و هذا حدیث
الاول خالفوا الیهود (و فی رواية و النصاری)
فانهم لا یصلون فی نعالهم و لا خفافهم و قد
کثرت الاحادیث القولية و الفعلية فی هذا
المعنی مرفوعات و موقوفات -

کنواں ہے کہ اس میں موزہ یعنی جوتا پایا گیا جس کو پہننے والا
پس کراستوں پر چلتا ہے اسے معلوم نہیں کہ اس میں
کب گرا اور اس پر نجاست کا نشان بھی نہیں تو کیا پانی
کے ناپاک ہونے کا حکم دیا جائیگا؟ انہوں نے فرمایا: نہیں
اھ تلخیص۔ **اقول** بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ان جوتوں میں جن کے ساتھ
وہ راستوں میں چلتے تھے، نماز پڑھنا صحیح طور پر ثابت ہے
جوتا اتارنے والی حدیث میں ہے جسے امام احمد
ابوداؤد اور محدثین کی ایک جماعت نے حضرت ابوسعید
خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کیا ہے۔ اور
امام احمد، بخاری و مسلم، ترمذی اور نسائی نے حضرت
سعید بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت کی وہ فرماتے ہیں
میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نعلین مبارک میں نماز پڑھتے تھے؟ انہوں
نے فرمایا: ہاں۔ اور ابوداؤد، حاکم، ابن جبان اور
بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ اور طبرانی نے کبیر میں ایسی
سند کے ساتھ جس کی صحت میں نزاع ہے شداد بن اوس اور بزار نے
ضعیف سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت
کیا اور یہ پہلی حدیث ہے کہ یہودیوں کی مخالفت کرو

(ایک روایت میں ہے اور نصاریٰ کی بھی) کیونکہ وہ اپنے جوتوں اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے — اس مفہوم میں قولی،
فعلی، مرفوع اور موقوف احادیث بکثرت پائی جاتی ہیں۔ (ت)

۶۴/۲	مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد	۱	الصف الثانی من الصنفین	۱	سنة المدیقة النذیر
۹۲/۳	دار الفکر بیروت	۲	عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ	۲	سنة مسند احمد بن حنبل
۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	۳	باب الصلوة فی النعال	۳	سنة صحیح البخاری
۹۵/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	۴		۴	سنة سنن ابی داؤد

قلت وقد افرزت في هذه المسئلة

وتحقيق الحكم فيها كرامة لطيفة تحتوي بعون
الملك القوي على فرايد فطيفة وفرايد شريفة
سميتها جمال الاجمال لتوقيف حكم الصلاة في النعال
حاصل ما حققت فيها ان الصلاة في الحذاء
الجديد والنظيف المصنوع عن مواضع الدنس و
مواقع المريبة تجوز بلا كراهة ولا بأس وكذا
النعل الهندية اذا لم تكن صلبة ضيقة تنزع
افتراش اصابع القدم والاعتماد عليها بل قد
يقال باستحبابه واما غير ذلك فيمنع منه ومن
المشعبها في المساجد وان كانت من خصبة في
الصدر الاول فكم من حكم يختلف باختلاف
الزمان والله تعالى اعلم۔

میں کہتا ہوں، میں نے اس مسئلہ اور اس کے حکم
کی تحقیق میں ایک کچھ لکھا ہے جو طاقت والے بادشاہ
کی مدد سے عمدہ موتیوں اور عظیم فوائد پر مشتمل ہے۔ میں نے
اس کا نام جمال الاجمال لتوقيف حكم الصلاة
في النعال (جوڑوں سمیت نماز پڑھنے کے حکم کی واقفیت کا عمدہ
اجمال بیان۔ ت) لکھا ہے۔ میں نے اس میں جو تحقیق کی ہے
اس کا خلاصہ یہ ہے کہ نئے اور پاک جوتے میں جو نجاست کی جگہوں
اور شک و شبہ کے مقامات سے محفوظ ہو، بلا کراہت
نماز پڑھنا جائز ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں ہندوستانی
جوتے کا بھی یہی حکم ہے جب کہ وہ ایسا سخت اور تنگ
نہ ہو جو انگلیاں بچانے اور ان پر ٹیک لگانے میں
رکاوٹ ہو، بلکہ اس کے مستحب ہونے کا قول بھی
کیا جاتا ہے لیکن اس کے علاوہ جوتے میں نماز پڑھنے

اور اس کے ساتھ مساجد میں چلنے سے بھی منع کیا جائے گا اگرچہ پہلے دور میں اس کی اجازت تھی کچھ احکام اختلاف زمانہ
سے بدل جاتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۳) غور کرو کیا کچھ گمان ہیں بچوں کے جسم و جامہ میں کہ وہ احتیاط کرنے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتی پھر فقہا حکم دیتے ہیں جس
پانی میں بچہ یا تھو یا پاؤں ڈال دے پاک ہے جب تک نجاست تحقیق نہ ہو۔

في المتن والشرح المذكورين كذلك حكم الماء
الذي ادخل الصبي يده فيه لان الصبيات
لا يتوقون النجاسة لكن لا يحكم بها بالشك
والظن حتى لو ظهرت عين النجاسة او اثرها حكم
بالنجاسة اه ملخصا۔

مذکورہ متن و شرح (طریقہ و حدیقہ) میں ہے "اسی طرح
اس پانی کا حکم ہے جس میں بچے نے ہاتھ داخل کیا کیونکہ
بچے نجاست سے احتیاط نہیں کرتے لیکن شک اور گمان کی بنیاد پر
اس کا حکم نہیں دیا جائیگا البتہ عین نجاست یا اس کا اثر
ظاہر ہو جائے تو نجاست کا حکم دیا جائیگا اھ ملخصاً (ت)

(۴) لحاظ کرو کس درجہ مجال وسیع ہے روغن کتان میں جس سے صابون بنتا ہے اس کی کلکیاں کھلی رکھی رہتی ہیں اور چوبہ

اُس کی پور و ڈرتا اور جیسے بن پڑے پیتا اور اکثر اُس میں گر بھی جاتا ہے پھر ائمہ ارشاد کرتے ہیں ہم اس بنا پر روغن کو ناپاک نہیں کہہ سکتے کہ یہ فقط ظن ہیں کیا معلوم کہ خواہی خواہی ایسا ہو ہی۔

فیهما عن التآثر خانیة عن المحيط البرہانی قد
وقع عند بعض الناس ان الصابون نجس لانہ
یؤخذ من دهن الکتان و دهن الکتان نجس
لان او عینتہ تكون مفتوحة الرأس عادة و
الفأرة تقصد شربہا و تقع فیہا غالباً و لکن
معشر الحنفیة لا نفی بنجاسة الصابون لان لا نفی
بنجاسة الدھن لان وقوع الفأرة مظنون ولا
نجاسة بالظن اھ ملخصاً۔

(۵) نظر کر و گنتی ردی حالت ہے اُن کھانوں اور مٹھائیوں کی جو کفار و ہنود بناتے ہیں کیا ہمیں اُن کی سخت بے احتیاطیوں پر یقین نہیں کیا ہم نہیں کہہ سکتے کہ اُن کی کوئی چیز گوبر و غیر نجاسات سے خالی نہیں کیا ہمیں نہیں معلوم کہ اُن کے نزدیک گائے بھینس کا گوبر اور بچھیا کا پیشاب ظیف طاهر بلکہ طہور مظهر بلکہ نہایت مبارک و مقدس ہے کہ جب طہارت و نفاقت میں اہتمام تمام منظور رکھتے ہیں تو ان سے زائد یہ فضیلت کسی شے سے حاصل نہیں جانتے پھر علماء اُن چیزوں کا کھانا حباب ز رکھتے ہیں۔

فی رد المختار عن التآثر خانیة طاهر ما یتخذہ
اهل الشریک او الجہلۃ من المسلمین کالسمین
والخبز والاطعمة والشیاب اھ ملخصاً
بلکہ خود حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بحال رافت و رحمت و تواضع و لیسنت و تالیف و استمال کفار کی دعوت قبول فرمائی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

الامام احمد عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان
امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے

لک الحمد لیسۃ النذیرہ الصنف الثانی من الصنفین فیما ورد عن ائمۃنا الحنفیۃ مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۶۷۵/۲
سہ رد المختار کتاب الطہارۃ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۱۱/۱

یہودی یادعا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ ایک یہودی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کہ روٹی
الی خبز شعیر و اھالة سمنۃ فاجابہ۔
(۴) نگاہ کرو مشرکوں کے برتن کون نہیں جانتا جیسے ہوتے ہیں وہ انہی ظروف میں شرابیں ہیں سورج کیس جھٹکے کے ناپاک
گوشت کھائیں، پھر شرع فرماتی ہے جب تک علم نجاست نہ ہو حکم طہارت ہے۔

فی الحدیقة او عیة الیہود والنصارى والمجوس حدیقہ میں ہے یہودیوں، عیسائیوں اور مجوسیوں کے
لا تخلو عن نجاسة لكن لا يحکم بها بالاحتمال برتن اکثر پاک نہیں ہوتے لیکن محض احتمال اور شک کی
والشک اھ ملخصا۔ بنا پر اس کا حکم نہیں دیا جائیگا اھ تلخیص (ت)

یہاں تک کہ خود صحابہ کرام حضور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے غنیمت کے برتن بے تکلف استعمال
کرتے اور حضور منع نہ فرماتے۔

احمد فی المسند و ابوداؤد فی السنن عن جابر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قال کنا نغزو مع رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فنصيب من آنية المشرکین
واسقیتهم ونستمع بها فلا یعیب ذلک علینا
قال المحقق النابلسی ای نمنفع بالانیة و
والاسقية من غیر غسلها فلا یعیب علینا فضل
عن نهیه و هو دلیل الطہارة و جواز الاستعمال
اھ ملخصا۔

امام احمد نے مسند میں اور امام ابوداؤد نے سنن میں حضرت
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے فرماتے ہیں
ہم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں جلتے
تو ہمیں مشرکین کے برتن اور مشکیزے ملے اور ان سے
ہم فائدہ حاصل کرتے اور حضور علیہ السلام اس بات کو
ہمارے لیے معیوب نہ جانتے محقق نابلسی رحمہ اللہ
فرماتے ہیں یعنی ہم ان برتنوں اور مشکیزوں کو بغیر وضو
استعمال کرتے تو آپ ہمارے لیے معیوب نہ سمجھتے، روکنا

تو الگ بات ہے۔ یہ طہارت اور جواز استعمال کی دلیل ہے اھ تلخیص۔ (ت)

اقول بل قد صح عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مشرکہ
تعالیٰ علیہ وسلم التوضؤ من مزادة مشرکہ
میں کہتا ہوں، بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مشرکہ
عورت کے توشہ دان سے وضو کرنا صحیح طور پر ثابت ہے

۱۔ مستند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبوعہ دار المعرفۃ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۲۷۰

۲۔ الحدیقة الندیة بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارة والنجاسة مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۱/ ۲

۳۔ سنن ابی داؤد باب فی استعمال آئینہ اہل الکتاب مطبوعہ آفتاب عالم پریس، لاہور ۱۸۰/ ۲

۴۔ الحدیقة الندیة بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارة والنجاسة مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۲/ ۲

سيرة الاولين استغراق جميع الهمم في تطهير
القلوب والتساهل اى عدم المبالاة في تطهير
الظواهر وعدم الاكثار بتنظيف البدن والثياب
والاماكن من النجاسات حتى ان عمر مع عدو
منصبه توضع بماء في جرة نصرانية مع علمه
بان النصارى لا يتحامون النجاسة وعادتهم
انهم يضعون الخمر في الجرار اه ملخصا۔
پرفا نہ ہونے کے ایک عیسائی عورت کے گھر سے وضو کیا حالانکہ آپ جانتے تھے کہ عیسائی نجاست سے پرہیز نہیں
کرتے اور ان کی عادت ہے کہ وہ گھروں میں شراب رکھتے ہیں اہ تلخیص (ت)۔

(۷) تامل کرو کس قدر معدن بے احتیاطی بلکہ مخزن ہر گونہ گندگی میں کفار خصوصاً ان کے شراب نوش کے کچرے علی الخصوص
پا جائے کہ وہ ہرگز استنجے کا لحاظ رکھیں نہ شراب پیشاب وغیرہما نجاست سے احتراز کریں پھر علماء حکم دیتے ہیں کہ وہ
پاک ہیں اور مسلمان بے دھوکے پہن کر نماز پڑھ لے تو صحیح و جائز جب تک تلوث واضح نہ ہو۔

في الدوام المختار ثياب العسقة واهل الذميمة
طاهرة اه وفي الحديث سر اويل الكفرة من
اليهود والنصارى والمجوس يغلب على الظن
نجاسته لانهم لا يستنجون من غير ان يأخذ
القلب بذلك فتصح الصلاة فيه لان الاصل
اليقين بالطهارة اه ملخصا۔
اور مختار میں ہے فاسق اور ذمی لوگوں کے کچرے پاک ہیں
اھ اور حدیقت میں ہے یہودیوں، عیسائیوں، مجوسیوں
وغیر کفار کی شلوار غالب گمان کے مطابق ناپاک ہے
کیونکہ وہ استنجہ نہیں کرتے لیکن جب یہ بات دل
میں نہ بیٹھے تو اس کے ساتھ نماز صحیح ہے کیونکہ اصل
چیز طہارت کا یقین ہے اہ تلخیص (ت)

علي اقول الاول لفظاً ومعنى تبديل العدم
بالقلة ۱۲ منه (م)
علي اى قلته اى ترك التعمق فيه ۱۲ منه (م)
میں کہتا ہوں لفظی اور معنوی اعتبار سے بہتری "عدم" کو
"قلت" سے تبدیل کرنے میں ہے ۱۲ منہ (ت)
یعنی کو پڑا کرتے یعنی پاکیزگی میں کوشش کو ترک کرتے تھے (ت)

سنة الحديث النبوية الدقة في امر الطهارة والنجاسة مطبوعه نوريه رضويه فيصل آباد ۶۵۸/۲
سنة در مختار فصل الاستنجاء مجتہبی دہلی ۵۴/۱
سنة الحديث النبوية بيان اختلاف الفقهاء في امر الطهارة والنجاسة مطبوعه نوريه رضويه فيصل آباد ۶۵۸/۲

بکرمہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے آج تک مسلمین میں متواتر کہ لباس غنیمت میں نماز پڑھتے ہیں اور ظنون و ساوس کو دخل نہیں دیتے۔

فی الحلیۃ التوارث جاسر فیما بین المسلمین فی
الصلوۃ بالثیاب المغنومۃ من الکفرۃ قبل الغسل
علیہ میں ہے کہ کفار سے مال غنیمت میں حاصل ہونے والے
کپڑوں کو دھونے سے پہلے ان میں نماز پڑھنا مسلمانوں
میں نسل و نسل سے چلا آ رہا ہے (ت)

یہ سائنٹ فطری ہیں اور اگر استقصا ہو تو کتاب ضخیم لکھنا ہو تو وجہ کیا ہے وہی جو ہم اوپر ذکر کرائے کہ طہارت و
حلت اصل و یقین اور از لہ یقین کو یقین ہی متعین۔

ولہذا عادت علمائے دین یوں ہے کہ حکم بطہارت کے لیے ادنیٰ احتمال کافی سمجھتے ہیں اور اس کا عکس
ہرگز معہود نہیں کہ محض خیالات پر حکم نجاست لگادیں۔ دیکھو گائے بکری اور ان کے امثال اگر کنویں میں گر کر زندہ نکل آئیں
قطعاً حکم طہارت ہے حالانکہ کون کہہ سکتا ہے کہ اُن کی رانیں پیشاب کی چھینٹوں سے پاک ہوتی ہیں مگر علماء فرماتے ہیں محتمل
کہ اس سے پہلے کسی آبِ کثیر میں اُتری ہوں اور اُن کا جسم دھل کر صاف ہو گیا ہو۔

فی حاشیۃ ابن عابدین افندی رحمہ اللہ تعالیٰ
قال فی البقرۃ قیدنا بالعلم لا یلزم قالوا لا
البقرۃ ونحوہ یخرج حیالاً یجب نزح شیء
وانکان الظاہر اشتمال بولہا علی افخا ذہا
لکن یحتمل طہارۃ سہا بان سقطت عقب دخولہا ماء
کثیراً مع ان الاصل الطہارۃ اھ ومثلہ فی
الفتح اھ یقول العبد الضعیف غفر اللہ تعالیٰ
لہ علقت ہہنا علی ہامش رد المحتار
ما نصہ۔

حاشیہ ابن عابدین افندی میں ہے: البحر الرائق میں
فرمایا ہم نے اسے علم (یقین) کے ساتھ متعین کیا ہے کیونکہ
انہوں نے گائے اور اس کی مثل جو (کنویں سے) زندہ
نکلیں، کے بارے میں کہا ہے کہ کسی چیز کا نکلنا ذاب
نہیں اگرچہ ظاہر یہ ہے کہ اُن کی رانوں پر پیشاب
لگا ہوتا ہے لیکن اس بات کا احتمال ہے کہ اس کے زیادہ
پانی میں اخل ہونے کے بعد نجاست دھل گئی ہو اور وہ پاک ہو گئی ہو
علاوہ ازیں طہارت اصل ہے اھ اور اسی طرح فتح القیصر
میں ہے اھ بندہ ضعیف، اللہ تعالیٰ اس کی بخشش فرمائے
کہتا ہے کہ میں نے اس مقام پر رد المحتار کے حاشیے پر کچھ
تحریر کیا ہے جس کی عبارت یہ ہے (ت)

اقول لولا هبة العلامة المحقق على

الاطلاق مقارب الاجتهاد صاحب الفتح رضی
الله تعالیٰ عنہ لقلت ان هذا الاحتمال انما يمتشي
في السوائم اوفي بعضها اما العلوقة فلا تخفى احوالها
على مقتنيها غالباً والحكم عام فلا بد من توجيه
اخر ويظهر على والله تعالى اعلم ان هذا الاشتمال انما
هو ظاهر يغلب على الظن من غير ان يبلغ درجة
اليقين لان البول لا ينزل على الاخذ والقرب
غير قاض بالتلوث دائماً وهي ربما تتفاج وتختفض
حين الاهراق فلم يحصل العلم بالجاسة و
الى هذا يشير اخر كلام المحقق حيث يقول
وقيل ينزح من الشاة كله والقواعد تنبوعه
ماله يعلم يقيناً تجسها اهل نعم انظر هـ
الى غلبة الظن يقضي باستحباب التنزه و
هذا الاشك فيه قد استحبوا في هذه المسئلة
نزه عشرين دلو كما نص عليه في الخانية
فافهم والله تعالى اعلم ما علقته على الهامش

اقول اگر محقق علی الاطلاق اور منصب اجتہاد

کا قُرب رکھنے والے صاحب فتح القدير کی مہبت کا خیال
نہ ہوتا تو میں کہتا کہ یہ احتمال سال بھر چرنے والے تمام یا
بعض جانوروں کے بارے میں ہے جہاں تک گھسریں
چارہ کھانے والے جانوروں کا تعلق ہے تو عام طور پر
مالک سے ان کا حال پوشیدہ نہیں ہوتا اور حکم عام ہے
لہذا کسی دوسری توجیہ کی ضرورت ہے مجھ پر یہ بات
ظاہر ہوئی اور اللہ بہتر جانتا ہے کہ پیشاب کا رانوں سے
لگا ہونا ظاہراً غلبہ ظن ہے درجہ یقین کو نہیں پہنچتا کیوں کہ
پیشاب رانوں پر نہیں اترتا اور قرب ہمیشہ ملوث ہونے
کا فیصلہ نہیں کرتا اور بعض جانور ٹانگیں پھیلا کر اور جھک کر
پیشاب کرتے ہیں اور اس طرح وہ اسے بہا دیتے ہیں
لہذا اجتہاد کا یقین حاصل نہ ہوا۔ کلام محقق کا آفری
حصہ بھی اسی کی طرف اشارہ کرتا ہے جب انہوں نے
فرمایا کہ ایسے کہ بکری (کے گرنے) سے پورا پانی نکال جائے حالانکہ
قواعد اس کی نفی کرتے ہیں جب تک اس کے ناپاک
ہونے کا یقین نہ ہو۔ ہاں ایسا ظہور جو غلبہ ظن تک پہنچا

عن ثم ان المولى سبحانه وتعالى فتح وجهها اخر
شافيا كما ابلح امره كما قد مناه في فصل
البير والحمد لله اللطيف الخبير فراجع فانه
مهم كبير ۱۲ منه غفر له (م)

پھر مولیٰ سبحانہ نے ایک دوسری وجہ ظاہر فرمائی جو شافی
کافی، واضح اور روشن ہے جیسا کہ ہم نے اسے فصل فی البئر
میں پہلے ذکر کیا ہے اور سب خوبیاں اللہ لطیف وخبیر
کے لئے ہیں پس اس کی طرف رجوع کرو کہ یہ ایک بڑا
معاملہ ہے۔ (د)

لکن لا یعکبہ علی ما اردنا اثباتہ ہھنا
من ان المعهود من العلماء ابداء الاحتمال
للحكم بالطهارة دون العكس فان هذا
حاصل بعد كما ليس بخاف على ذي فهم.
لیکن اس کے ساتھ اس بات پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے جو ہم یہاں ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ یہ کہ علماء سے معذرت ہے کہ احتمال
علم طہارت کو ظاہر کرنے کے لیے لایا جاتا ہے نہ کہ اس کا عکس۔ اور یہ (طہارت) ابھی تک حاصل ہے جیسا کہ کسی بھی فہم پر
مخفی نہیں۔ (ت)

مقدمہ سابعہ

شدت بے احتیاطی جس کے باعث اکثر احوال میں نجاست و آلودگی کا غلبہ وقوع و کثرت شیوع ہو بیشک
باعث غلبہ ظن اور ظن غالب شرعاً معتبر اور فقہ میں بنائے احکام، مگر اس کی دو صورتیں ہیں :
ایک تو یہ کہ جانب راجح قلب کو اس درجہ وثوق و اعتماد ہو کہ دوسری طرف کو بالکل نظر سے ساقط کر دے
اور محض ناقابل التفات سمجھے گویا اس کا عدم وجود یکساں ہو ایسا ظن غالب فقہ میں طبعی یقین کہ ہر جگہ کا یقین دے گا
اور اپنے خلاف یقین سابق کا پورا اصرار و رافع ہوگا اور غالباً اصطلاح علماء میں غالب ظن و اکبرای اسی پر اطلاق
کرتے ہیں۔

فی غمض العیون والبصائر شرح الاشباہ والنظائر
الشك لغة مطلق التردد وفي اصطلاح الاصول
استواء طرفي الشئ وهو الوقوف بين الشكيتين
بحيث لا يميل القلب الى احدهما فان ترجح
احدهما ولم يطرأ الاخر فهو ظن فان طرحه
فهو غالب الظن وهو بمنزلة اليقين وان لم
يترجح فهو وهم

الاشباہ والنظائر کی شرح غمض العیون والبصائر میں ہے
”شک، لغت میں مطلق تردد کو کہتے ہیں اور اصول فقہ
کی اصطلاح میں کسی چیز کی دونوں طرفوں کا برابر ہونا اور
دو چیزوں کے درمیان گوں ٹھہر جانا کہ دل ان میں سے ایک
کی طرف بھی مائل نہ ہو اگر ان میں سے ایک کو ترجیح حاصل
ہو جائے اور دوسری کو چھوڑا نہ جائے تو وہ ظن ہے اگر
دوسری کو چھوڑ دیا جائے تو یہ ظن غالب ہے جو یقین کے درجہ
میں ہے اور اگر کسی جانب ترجیح نہ ملے تو وہم ہے (ت)
بعض متاخرین اصولیوں کے نزدیک ایک دوسری
عبارت ہے جو ہماری مذکورہ عبارت سے زیادہ مختصر ہے

ولبعض متأخري اصوليين عبارة
اخرى او جزئيا ذكرناه مع زيادة على

لیکن اس میں کچھ اضافہ بھی ہے وہ یہ ہے کہ یقین، دل کی پختگی کو کہتے ہیں جبکہ اس میں دلیل قطعی کی سنجیدگی ہو اعتقاد، دل کی پختگی ہے لیکن کسی دلیل قطعی کی طرف اضافت نہیں ہوتی جیسے عام آدمی کا اعتقاد، ظن، دو باتوں کا یوں جائز قرار دینا کہ ان میں سے ایک دوسری کی نسبت زیادہ قوی ہو۔ وہم، دو باتوں کا (اس طرح) جائز قرار دینا کہ ان میں سے ایک دوسری کی نسبت ضعیف ہو۔ اور شک، دو باتوں کا یوں جائز قرار دینا کہ ان میں سے ایک کو دوسری پر کوئی فوقیت حاصل نہ ہو اور ملخصاً۔

میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں جو کچھ سید فاضل رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے ان کی عبارت سے ہماری عرض ظن اور ظن غالب کے درمیان تفریق ہے جہاں تک باقی کلام کا تعلق ہے تو وہ اسی پر جاری ہے جو علماء کرام کے درمیان معروف ہے کہ مقصد واضح ہونے کے بعد الفاظ میں غور و فکر نہیں کیا جاتا اور اگر میں فائدے میں سیر حاصل کرنے کے لیے ذکر کروں تو کوئی حرج نہیں اگرچہ یہ بحث اس مقام میں اجنبی ہے۔ ان کے قول "کسی چیز کی دونوں طرفوں کے برابر ہونے کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ اعم کے ساتھ تفسیر ہے کیونکہ یہ معقول اور محسوس کو شامل ہے جیسے مربع حوض کی دونوں طرفوں کا برابر ہونا، اگر وہ "غذ العقل" کی قید کا اضافہ کرتے تو بھی نفع نہ دیتا کیونکہ مربع کی دونوں اطراف جس طرح خارج میں برابر ہوتی ہیں وہیں میں بھی اسی طرح ہوتی ہیں، اور اگر استواء

ذلك وهي ات اليقين جزم القلب مع الاستناد الى الدليل القطعي والاعتقاد جزم القلب من غير استناد الى الدليل القطعي كاعتقاد العاقل والظن تجويز امرين احدهما اقوى من الآخر والوهم تجويز امرين احدهما اضعف من الآخر والشك تجويز امرين لا مزية لاحدهما على الآخر انتهى اه ملخصاً۔

اقول وبالله التوفيق انما يتعلق

غرضنا من هذه العبارة بما ذكر السيد الفاضل رحمه الله تعالى من التفرقة بين الظن وغالب الظن واما بقية كلام فمما يشهد على المعهود من العلماء الكرام من عدم التعمق في اللفاظ عند توضيح المرام ولا بأس ان اذكره اشباعاً للفائدة وان كان اجنبياً عن المقام (قوله رحمه الله تعالى استواء طرفي الشئ اقول تفسير بالاعم فانه يشمل المعقول والمحسوس كاستواء طرفي حوض مربع مثلاً ولو نريد عند العقل لما نفع ايضا لان المربع كما يستوي طرفاه في الخارج فكذا في الذهن بل لو قيل استواء

طرفی المعقول لم يتم ايضا لصدقہ علی
الحوض المذكور فی مرتبة المعلوم سواء
قلنا بحصول الاشياء بانفسها كما لحج به
كثير من اتباع الفلاسفة او باشباحها كما
هو الحق ولبقاء الطرفين علی العموم و
انما المقصود الايجاب والسلب ولبقاء الاستواء
علی الاطلاق وانما المراد فی ميل القلب
من جهة الحكم لا من جهة اخرى
كملازمة غرض وغيره (قوله و
هو الوقوف الخ) **اقول هذا**
كذلك فيعم مثلا وقوف السالك
بين طريقين الى بلد لا يميل
قلبه الى احدهما وغير ذلك
(قوله فان ترجح احدهما الخ)
اقول يشمل المستحب مثلا
ففعله مترجح علی تركه
مع ان التارك غير مطروح ويجري
في الامور العادية والطبعية
وغير ذلك فربما يعرض
للانسان شيطان في الطعام
واللباس والدواء والنكاح
وغيرها وهو اميل و ارغب
الى احدهما منه الى
الاخر من دون ان يطرح الاخر
(قوله فان طرحه الخ)

طرفی المعقول (معقول کی دونوں طرفوں کا برابر) کی قید
لگائی جائے تو بھی تعریف کامل نہ ہوگی کیونکہ مرتبہ معلوم میں
یہ حوض مذکور چادق آتی ہے چاہے ہم ذات کے ساتھ اشیاء
کے حصول کا قول کریں جیسا کہ اکثر متبعین فلاسفہ نے
اسے اختیار کیا یا مشابہات کے ساتھ اشیاء کے حصول کا قول کریں
یہی حق ہے یہ تعریف اس لیے بھی تام نہیں ہوتی کہ دونوں
اطراف عموم پر باقی رہتی ہیں حالانکہ مقصود تو ایجاب اور
سلب ہے نیز ان کا برابر ہونا مطلق ہے اس سے بھی
تعریف کامل نہیں حالانکہ میلان قلب میں حکم کا اعتبار
مراد ہے کوئی دوسری وجہ مثلاً کسی غرض کا پایا جانا وغیرہ
مراد نہیں ہے۔ ان کا قول "وہو الوقوف" (اور وہ
ٹھہرنا ہے) میں کہتا ہوں یہ بھی عام ہے مثلاً اس کو بھی
شامل ہو سکتا ہے جو کسی شہر کی طرف جانے والے دو
راستوں کے درمیان کھڑا ہو اور اس کا دل کسی ایک
کی طرف بھی مائل نہ ہو، اس کے علاوہ بھی (مراد ہو سکتا
ہے) ان کے قول "فان ترجح احدهما" (اگر ان
میں سے ایک رائج ہو جائے) کے بارے میں میں کہتا ہوں
مثال کے طور پر یہ مستحب کو بھی شامل ہے کیونکہ اس کا کرنا
چھوڑے پر ترجیح رکھتا ہے یا وجودیکہ ترک بھی کیا جاتا ہے
اور یہ طبعی و عادی امور اور اس کے علاوہ میں بھی جاری
ہونا ہے۔ بعض اوقات انسان کے سامنے دو چیزیں
ہوتی ہیں اشیاء خوردنی و لباسی و دوا و نیکاح وغیرہ میں۔
وہ ان میں سے ایک کی طرف دوسرے کی نسبت زیادہ
میلان رکھتا ہے لیکن دوسری کو چھوڑنا بھی نہیں چاہتا۔
ان کے قول "فان طرحه" (اگر وہ اسے چھوڑ دے)

اقول یصدق علی الواجب و کذا
 الکلام فی الامور الغیر الشرعیة علی
 ان الظن اعم من غالب الظن ولا شک
 فی صحة اطلاق الاول علی
 الاخر و المراد بالمقابلة بینہما کما ذکر
 ان هذا القسم یختص بهذا الاسم
 (قوله و ان لم یترجح فهو وہم) اقول
 عدم الترجیح یشمل الاستواء ثم الاحسن
 ترتیب الظن والوہم معاً علی شئ
 واحد و هو ترجیح احد الجانبین اذ لا ینفک
 کل منہما عن صاحبه وجوداً فہما
 متلازمان تحققاً وان تبایناً صدقاً
 فكان الاسلام ان یقول فان ترجیح
 احدهما علی الآخر فالراجح مظنون
 ویخص بالغالب ان طرح الآخر
 والمرجوح موہوم (قوله مع زیادة
 علی ذلك) اقول ظاہرہ انه
 اق بجمیع ما مر و مراد مع انه
 مراد شیئاً ونقص اخر اعنی
 التفرقة بین الظن وغالبہ
 (قوله والاعتقاد جزم القلب)
 اقول المعروف شمول الاعتقاد
 للظن عن هذا تسمیہم
 يعرفون الظن بالاعتقاد
 المراجع کما نص علیہ فی شرح

کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ واجب پر بھی صادق
 آتا ہے اسی طرح غیر شرعی امور میں بھی کلام ہو سکتا ہے
 علاوہ ازیں ظن، ظن غالب سے عام ہے اور اس میں
 کوئی شک نہیں کہ پہلے کا دوسرے پر اطلاق صحیح ہے اور
 ان دونوں میں مقابلہ سے مراد جیسا کہ ذکر کیا گیا ہے
 اس قسم کا اس نام کے ساتھ خاص ہونا ہے۔ ان کے
 قول "وان لم یترجح فهو وہم" (اگر ایک جانب راجح نہ ہو تو وہم ہے)
 کے بارے میں کہتا ہوں کہ راجح نہ ہونا برابری کو شامل ہے
 پھر احسن بات یہ ہے کہ ظن اور وہم اکٹھے ایک چیز پر
 مرتب ہوتے ہیں اور وہ دو جانبوں میں سے ایک کا راجح
 ہونا ہے کیونکہ وجودی طور پر ان میں سے ہر ایک اپنے
 ساتھی سے جدا نہیں ہوتا پس تحقیق کے اعتبار سے وہ
 ایک ہی چیز کے دو نام ہیں اگرچہ صدق کے اعتبار سے
 جدا ہوں، لہذا زیادہ محفوظ بات یہ تھی کہ فرماتے
 "اگر ان میں سے ایک دوسرے پر راجح ہو تو وہ ظن
 ہوگا پھر اگر دوسری جانب کو چھوڑ دیا گیا تو غالب کے
 ساتھ مختص ہوگا (ظن غالب ہوگا) اور جسے ترجیح حاصل
 نہیں ہوتی وہ موہوم ہوگا۔ ان کے قول "مع زیادة
 علی ذلك" (اس پر کچھ اضافے کے ساتھ) کے بارے
 میں میں کہتا ہوں اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ، گزشتہ
 تمام عبارت کچھ اضافے کے ساتھ لائے ہیں حالانکہ
 انہوں نے کچھ اضافہ کیا اور کچھ یعنی ظن اور غالب ظن کے
 درمیان فرق کا بیان کم کر دیا۔ ان کے قول "والاعتقاد
 جزم القلب" (دل کی پختگی کو اعتقاد کہا جاتا ہے)
 کے بارے میں میں کہتا ہوں معروف یہ ہے کہ اعتقاد،

ظن کو بھی شامل ہے اسی لیے تم ان سے سنو گے کہ وہ ظن کی تعریف، اعتقاد رائج کے ساتھ کرتے ہیں جیسا کہ شرح مواقف کے موقف اول میں مرصہ خامس کے مقصد اول میں اس کی تصریح ہے البتہ یہ کہ وہ جازم کی تخصیص کے ساتھ اپنی اصطلاح بنالیں۔ میں کہتا ہوں اس پر ان (مصلطین) کا قول کہ خبر واحد اعتقاد کا فائدہ نہیں دیتی، شہادت ہے، سمجھ لو۔ ان کے قول "من غیر استناد" (کسی نسبت و اضافت کے بغیر) کے متعلق میں کہتا ہوں اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ انہوں نے اعتقاد کو تقلید پر بند کر دیا ہم نے تو دیکھا ہے کہ علم اصول کو علم العقائد کہا جاتا ہے اور کبھی کبھی ہم ائمہ کرام کو کہتے ہوئے سنتے ہیں کہ ہم فلاں دلیل کی بنیاد پر یہ اعتقاد رکھتے ہیں اور فلاں برہان کی بنیاد پر ہمارا یہ عقیدہ ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ فقہ اکبر کے شروع میں فرماتے ہیں اصل توحید ہے جس کا اعتقاد رکھنا صحیح ہے (آخر تک) کیا تمہارے خیال میں اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی قطعی دلیل کی طرف نسبت کیے بغیر جس پر جزم صحیح ہو؟ ان کے قول "والظن تجویز امرین" (دو باتوں کو جائز قرار دینا ظن ہے) کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ عزیمت اور رخصت کے جواز کو بھی شامل ہے حالانکہ عزیمت زیادہ قوی ہوتی ہے۔ ان کے قول "والوہم الخ" (اور وہم الخ) کے متعلق میں کہتا ہوں پہلی بات یہ ہے کہ یہ رخصت و عزیمت کو جائز قرار دینے پر مشتمل ہے حالانکہ رخصت

المواقف من المقصد الاول من المرصد الخامس من الموقف الاول اللهم الا ان يصطلح على تخصيص المرصده بالجائز قلت وقد يشهد له قولهم ان الاحاد لا تفيد الاعتقاد فانهم (قولہ من غیر استناد الخ) اقول الله اعلم بما افاد من قصر الاعتقاد على التقليد اما نحن قدر اينا ان علم الاصول يقال له علم العقائد و ربما نسمع الاثمة يقولون نعتقد كذا الدليل كذا واعتقدنا كذا البرهان كذا وهذا الامام الاعظم رحمه الله تعالى يقول في صدر الفقه الاكبر اصل التوحيد وما يصح الاعتقاد عليه الخ افتري ان المعنى ما يصح المجزم به من دون استناد الى قاطع (قوله والظن تجویز امرین الخ) اقول يشمل تجویز العزيمة و الرخصة والعزيمة اقوى (قوله والوهم الخ) اقول اولاً يشمل تجویز الرخصة والعزيمة والرخصة اضعف و ثانياً

زیادہ ضعیف ہے دوسری بات یہ ہے کہ ظن اور
وہم کی تفسیروں میں کوئی فرق نہیں پس (ایسی) دو باتوں
کو جائز قرار دینا جن میں سے ایک زیادہ قوی ہو بعینہ ان باتوں
کو جائز قرار دینا ہے جن میں سے ایک زیادہ ضعیف ہو ان کے قول "والشك" (اور شک) کے بارے میں کہتا ہوں کہ یہ
اباحت و تحییر کو شامل ہے حاصل کلام یہ ہے کہ شک،
وہم اور ظن کے بارے میں مذکورہ آئینہ تفاسیر شکوک سے
خالی نہیں لہذا ان کی تعریف میں نہایت واضح اور بہت
مختصریات وہ ہے جو میں کہتا ہوں (یعنی) جب ایجاب
سلب کے حکم میں تمہیں کوئی قطعی بات حاصل نہ ہو تو
اگر تمہارے نزدیک وہ دونوں برابر ہیں تو یہ شک ہے
ورنہ جو مرجوح ہے وہ موہوم اور راجح مظنون ہوگا۔ اور
اگر ترجیح اس حد کو پہنچ جائے کہ دل دوسری جانب کو چھوڑ
جائے تو وہ غالب گمان اور بڑی رائے ہے۔

لا فرق بين تفسير الظن و
الوهم فتجوز امرين احدهما اقوى
هو بعينه تجوز امرين احدهما اضعف
(قوله والشك الخ) اقول يشمل الاباحة
والتخيير وبالجملة فلا يخلو شئ من
التفاسير الثمانية المذكورة للشك والوهم
والظن من الشكوك فالوضع الاخصر
في حداهما اقول اذالم تجزم في
حكم بايجاب ولا سلب فان استويا عندك
فهو الشك والا فالمرجوح موهوم و
الراجح مظنون فان بلغ الرجحان
بحيث طرح القلب الجانب الآخر فهو غالب
الظن واكبر الراي والله تعالى اعلم
ولنرجع الى ما كنا فيه۔

اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے اور ہمیں اسی کی طرف لوٹنا چاہیے جس میں ہم تھے۔ (ت)

دوسرے یہ کہ ہنوز جانب راجح پر دل ٹھیک ٹھیک نہ جمے اور جانب مرجوح کو محض مضمل نہ سمجھے بلکہ ادھر
بھی ذہن جائے اگرچہ بضعف و قلت یہ صورت نہ یقین کا کام دے نہ یقین خلاف کا معارضہ کرے بلکہ مرتبہ شک و تردد ہی
میں سمجھی جاتی ہے کلمات علماء میں کہیں اسے بھی ظن غالب کہتے ہیں اگرچہ حقیقت یہ مجرد ظن ہے نہ غلبہ ظن۔

في الحقيقة الذية غالب الظن اذالم
ياخذ به القلب فهو بمنزلة الشك واليقين
لايزول بالشك الله وفي شرح المواقف الظن
هو المعبر عنه بغلبة الظن لان الرجحان
ماخوذ في حقيقته فان ما هيته هو

حقیقتہ ندید میں ہے کہ جب ظن غالب کو دل قبول نہ کرے
تو وہ شک کی طرح ہے۔ اور یقین، شک کے ساتھ
زائل نہیں ہوتا اسے اور شرح مواقف میں ہے ظن
ہی کو غلبہ ظن کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے کیونکہ اس
کی حقیقت میں ترجیح پائی جاتی ہے اس لیے کہ اس کی

الاعتقاد الراجح فكانه قيل او غلبة الاعتقاد
التي هي الظن وفائدة العدول الى هذه العبارة
هي التنبيه على ان الغلبة اي السجحان ماخوذ
في ماهيته اه -

ماہیت اعتقاد راجح ہی ہے گویا کہا گیا یا غلبہ اعتقاد جو
ظن ہے اور اس عبارت کی طرف رخ کرنے کا فائدہ اس
بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ اس کی ماہیت میں غلبہ یعنی ترجیح
کے معنی پائے جاتے ہیں (ت)

ہاں اس قسم کا اتنا لحاظ کرتے ہیں کہ احتیاط کو بہتر و افضل جانتے ہیں نہ کہ اس پر عمل واجب و متمم ہو جائے دیکھو کافروں
کے پا جائے مشرکوں کے برتن اُن کے پکائے کھانے پچوں کے ہاتھ پائوں وغیر ذلک وہ مقامات جہاں اس قدر غلبہ و کثرت و
فور و شدت سے نجاست کا جوش کہ اکثر اوقات و غالب احوال تلوث و نجس جس کے سبب اگر طہارت کی طرف ایک بار
ذہن جاتا ہے تو نجاست کی جانب و نل میں دفعہ مکرر از انجا کہ ہنوز ان میں کسی چیز کو بے دیکھے تحقیق طور پر ناپاک نہیں کہہ سکتے
اور قلب قبول کرتا ہے کہ شاید پاک ہوں لہذا علمائے تصریح کی کہ اس پانی سے وضو اور اُس کھانے کا تناول اور اُن برتنوں کا
استعمال اور ان کپڑوں میں نماز صحیح و جائز اور فاعل ذہن اشم و مستحق عقاب نہیں اور اُس غلبہ ظن کا یہی جواب عطا فرمایا کہ
اکثر احوال یوں سہی پر تحقیق و یقین تو نہیں پھر اصل طہارت کا حکم کیونکہ مرتفع ہوا البتہ باعتبار غلبہ و ظہور احترام افضل و
بہتر اور فعل مکروہ تنزیہی یعنی مناسب نہیں کہ بے ضرورت ارتکاب کرے اور کیا تو کچھ عرت بھی نہیں۔

فی الطريقة المحمدية وشرحها لكن ههنا
اي في غلبة الظن من غير ان يأخذ به
القلب يستحب الاحتراز عنه ويكره تنزيها
استعماله كسراويل الكفرة وسور الدجاجة
المخللة والماء الذي ادخل الصبي يده فيه واداف
المشركين وقال في الذخيرة يكره الاكل والشرب في
اداف المشركين قبل الغسل لان الغالب انما هو حال انهم
النجاسة فانهم يستحلون شرب الخمر
واكل الميتة ولحم الخنزير وشرابوت
ذلك وياكلون في قصاعهم وادانهم
فيكره للمسلمين الاكل والشرب

طریقہ محمدیہ اور اس کی شرح میں ہے "لیکن یہاں پر یعنی
غلبہ ظن میں کہ اُسے دل قبول نہ کرتا ہو اس سے احتراز
مستحب ہے اور اس کا استعمال مکروہ تنزیہی ہے جیسے
کنار کی شلوار پا جائے، گلیوں میں پھرنے والی مرغی کا
جھوٹا، وہ پانی جس میں بچے نے اپنا ہاتھ داخل کیا اور
مشرکین کے برتن، ذخیرہ میں فرمایا "مشرکین کے برتن
دھونے سے پہلے ان میں کھانا پینا مکروہ ہے کیونکہ ان کے
برتن بظاہر غالباً نجس ہیں وہ شراب نوشی، مردار خوری اور
خنزیر کے گوشت کو حلال جانتے، اسے کھاتے پیتے اور
اپنے پیالوں اور دوسرے برتنوں میں استعمال کرتے ہیں
پس ان کو تین بار دھونے سے پہلے مسلمانوں کو ان کا

فیہا قبل الغسل ثلاث مرّات و ذلك
مقدار ما يغلب علی ظنہ انہا طہرت
لو كانت متحققة النجاسة دفعا للوسواس
اعتبار الظاہر من حال تلك الاداء كما
كره التوضی بسور الدجاجة المخلّاة
لانہا لا تتوق عن النجاسة فی الغالب
والظاہر المتبادر للافہام لعدم تمييزها
وعدم تحاشيها عن استعمال ذلك
وكما كره التوضی بماء قليل اذ خل الصبی
یدہ فیہ لانہ لا يتوق من النجاسة
فی الظاہر المتبادر والغالب اکثر المعتاد و
كما كره الصلاة فی سراويل المشركين
اعتبار الظاہر فانہم لا يستنجون
اذا بالوا وغطوا وكاف الظاہر من
سراويلہم النجاسة ومع هذا ای کون
الغالب الظاہر من حال اوانیہم النجاسة
لو اكل او شرب فیہا قبل الغسل جاز ولا یكون
اکلا ولا شربا حراما لان الطہارة
اصل لان الله تعالى لم یخلق شیئا
نجسا من اصل خلقته وانما النجاسة
عارضۃ فاصل البول ماء طاهر وكذلك
الدم والمغی والخمر عصیر طاهر ثم
عرضت النجاسة فیجری علی الاصل المحقق حتی
یعلم بحدوث العارض وما یقول الانسان بان
الظاہر غالب فی الاشیاء المذكورة النجاسة قلنا نعم

استعمال مکروہ ہے اور یہ مقدار وہ ہے کہ اگر ان برتنوں پر
نجاست لگی ہوئی ہو تو اس سے اس کے پاک ہونے کا غالب
گمان حاصل ہو جائے اس طرح ان برتنوں کے ظاہری
حالت سے پیدا ہونے والا وسوسہ دور ہو جائے گا
جیسا کہ گلیوں میں پھرنے والی مرغی کے جھوٹے سے
وضو مکروہ ہے کیونکہ عام طور پر وہ نجاست سے نہیں بچتی
اور ذہنوں میں ظاہر و مقابرات یہ ہے کہ وہ اس (نجاست)
کے استعمال میں نہ تمیز کرتی ہے اور نہ ہی اس سے بچتی
ہے۔ اور جیسا کہ اس قلیل پانی سے وضو کرنا مکروہ ہے
جس میں نیچے نے اپنے ہاتھ ڈالا کیونکہ ظاہر اور متبادر
اور غالب نیز عام عادت یہ ہے کہ وہ نجاست سے نہیں
بچتا۔ اور جیسے ظاہر کا اعتبار کرتے ہوئے مشرکین کی شلواروں
میں نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ وہ پیشاب اور قضاءِ حجت
کے بعد استنجاء نہیں کرتے اور ان کی شلواروں کا ظاہری
حال ناپاکی ہے اور اس کے باوجود یعنی ان کے برتنوں کے پاس
میں ظاہر وغالب یہی ہے کہ وہ ناپاک ہیں، اگر
دھونے سے پہلے ان میں کھلایا یا پیا تو جائز ہے، اور
کھانا پینا حرام نہ ہوگا کیونکہ طہارت اصل ہے اس لیے
کہ اللہ تعالیٰ نے حقیقت میں کسی چیز کو ناپاک پیدا نہیں کیا
نجاست (بعد میں) لاحق ہوتی ہے پس پیشاب کی
اصل پاک پانی ہے اسی طرح خون، منی اور شراب پاک
رس ہے پھر ان کو نجاست لاحق ہوئی پس حکم اصل پر جاری
ہوگئی جو ثابت ہے یہاں تک کہ عارض کے پیدا ہونے
کا علم ہو جائے۔ اور اگر کوئی شخص کہتا ہے کہ ظاہر مذکورہ اشیا
میں گمان نجاست ہے ہم کہتے ہیں ہاں لیکن طہارت

لكن الطهارة ثابتة بيقين واليقين لا يزول الا بيقين مثله انتهى ثم قال في الذخيرة ولا بأس بطعام اليهود والنصارى كاله من غير استثناء طعام دون طعام اذا كان مباحا من الذبائح وغيرها لقوله تعالى وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم من غير تفصيل في الآية بين الذبيحة وغيرها وبين اهل الحرب وغير اهل الحرب وبين بني اسرائيل كنصارى العرب ولا بأس بطعام المجوس كاله الذبيحة وقال في الذخيرة في موضع آخر روى عن ابن سيرين رحمه الله تعالى ان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا يطهرون ويغلبون على المشركين ويأكلون ويشربون في اوانيتهم ولم ينقل انهم كانوا يقبلونها وروى عن اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما هجموا على ياب كسرى وجدوا في مطبخه قدور افيتها الوان الاطعمة فسالوا عنها فقيل لهم انها مرققة فاكلوا وبعثوا بشئ من ذلك الى عمر رضي الله تعالى عنه فتناول عمر رضي الله تعالى عنه من ذلك الطعام وتناول اصحابه اي بقية الصحابة رضي الله تعالى عنهم منه ايضا فالصحابة رضي الله تعالى عنهم اكلوا من الطعام الذي طبخوا اي المجوس لان الاصل حل الاكل ولا تثبت الحرمة بالظن وطبخوا اي الصحابة رضي الله تعالى عنهم في قدورهم قبل الغسل والدليل له ان الطهارة اصل

يقين سے ثابت ہے اور یقین یقین کامل کے ساتھ زائل ہوتا ہے اہم پھر ذخیرہ میں فرمایا: "یہود و نصاریٰ کے تمام کھانوں میں بغیر استثناء کوئی حرج نہیں کہ یہ کھانا ہو وہ نہ ہو جبکہ مباح ہو ذبیحہ ہو یا اس کے سوا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اور اہل کتاب کا کھانا تمہارے لیے حلال ہے" آیت کریمہ میں ذبیحہ اور غیر ذبیحہ، اہل حرب، غیر اہل حرب اور بنی اسرائیل جیسا کہ عرب کے عیسائی کے درمیان کوئی تفصیل نہیں ہے اور مجوسیوں کے ذبیحہ کے علاوہ تمام کھانوں میں کوئی حرج نہیں۔ ذخیرہ میں ایک دوسرے مقام پر ابن سیرین رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حملہ کر کے مشرکین پر غالب آتے تو ان کے برتنوں میں کھاتے پیتے تھے اور یہ بات منقول نہیں کہ وہ ان کو دھو کر استعمال کرتے تھے ہی کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کسری کے دروازے پر جمع ہوئے تو ان کے بارہ چٹانے میں ہانڈیاں پائیں جن میں طرح طرح کے کھانے تھے انہوں نے ان کے بارے میں پوچھا تو بتایا گیا کہ یہ شوربہ ہے۔ چنانچہ انہوں نے اسے کھایا اور کچھ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بھیج دیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور اہل صحابہ کرام نے بھی اس سے تناول فرمایا۔ پس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کھانے سے کھایا جس کو مجوسیوں نے پکایا تھا کیونکہ اصل میں اس کا کھانا حلال ہے اور گمان سے حرمت ثابت نہیں ہوتی نیز صحابہ کرام نے ان کی ہانڈیوں کو دھونے سے پہلے ان میں پکایا، اس بات کی دلیل ہے کہ طہارت اصل

والنجاسة عارضة وقد وقع الشك في العارض
ولا ترتفع الطهارة الثابتة بقضية الاصل
وما يقول القائل ان الظاهر هو النجاسة
قلنا نعم ولكن الطهارة كانت ثابتة بيقين و
اليقين لا يزول بالشك والظن الا بيقين
الا يري انه اذا اصاب عضو انسان
او ثوبه مقدار فاحش من سؤر
الدجاجة المخلاة او الماء القليل
الذي ادخل الصبغة فيه او رجليه فيه
وصلى مع ذلك جازت صلاته واذا
صلى في سراويل المشركين جازت
ايضا لا تديننا الطهارة وشكنا في النجاسة
فلم تثبت بالشك كذا ههنا في طهارة
المجوس وقد ورههم لا تثبت النجاسة
بالشك وان كان الاحتياط عدم ذلك في
نظيره ولا نقول بهذا في واقعة الصحابة
رضي الله تعالى عنهم لاحتمال معارضة
هذا الاحتياط امرا اخر كالحاجة الى الطعام
في ذلك الوقت او بيان الجواز للقاصرين لانهم
من اهل القدوة كما قال عليه الصلاة و
السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
من بعدى انتهى ما نقله عن الذخيرة اه
ما نقلته عنهما بتلخيص و

اور نجاست لاحق ہونے والی ہے اور لاحق ہونے والی
میں شک واقع ہوا جس سے وہ طہارت جو اصل سے
ثابت ہے ختم نہیں ہوگی۔ اور وہ جو کچھ کہنے والا کہتا ہے
کہ ظاہر نجاست ہی ہے ہم کہتے ہیں ہاں لیکن طہارت
یقین کے ساتھ ثابت ہوئی تھی اور یقین شک اور گمان کے
ساتھ زائل نہیں ہوتا وہ صرف یقین سے دور ہوتا ہے
کیا نہیں دیکھا گیا کہ جب کسی انسان کے عضو یا کپڑے کو
گیلوں میں پھرنے والی مرغی کا جھوٹا زیادہ مقدار میں
پہنچ جائے یا قلیل پانی جس میں بچے نے اپنا ہاتھ یا پاؤں
ڈالا اور وہ اس کے ساتھ نماز پڑھے تو نماز جائز ہوگی
اور جب مشرکین کی شلوار میں نماز ادا کرے تو یہ بھی
جائز ہے کیونکہ ہمیں طہارت کا یقین اور نجاست میں
شک ہے پس وہ شک کے ساتھ ثابت نہ ہوگی جس
طرح یہاں مجوسی کے کھانے اور ہانڈیوں میں شک سے
نجاست ثابت نہ ہوتی اگرچہ اس کی مثل میں احتیاط
عدم طہارت ہی ہے اور صحابہ کرام کے واقعہ میں ہم یہ
بات نہیں کہتے کیونکہ اس احتیاط کے مقابل ایک سرا
معاملہ ہے جیسے اس وقت کھانے کی حاجت یا مجبور
انسان کے لیے بیان جواز، کیونکہ وہ لوگ ان لوگوں میں
سے تھے جن کی اقتدار کی جاتی ہے جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: تم پر میری اور میرے بعد خلفاء راشدین
کی سنت کی پیروی لازم ہے لہ جو کچھ ذخیرہ سے نقل کیا ہے
وہ مکمل ہو گیا۔ جو کچھ میں نے ان دونوں سے تلخیص اور

التقاط وهو كما ترى كلام نفيس يفيد النفاث
ويبيد الوسوس واللّه الحافظ من
شرالدسائس۔

انتخاب کے طریقے پر نقل کیا ہے وہ جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو
نفیس کلام ہے جو عمدہ باتوں کا فائدہ دیتا اور سوسوسوں
کو دور کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہی سازشوں کے شر سے
حفاظت فرمانے والا ہے۔ (ت)

اقول وما ينبغي التنبه له ان قوله
فيما مر انه لم ينقل عن الصحابة رضي
الله تعالى عنهم انهم كانوا يغسلون اواني
الغنائم وقصائعها كانه امر ابيه ادا مة
والالتزام والا فقد صح عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الامر بغسلها
احمد والشيخان وابوداؤد والترمذي
وغیرهم عن ابی ثعلبة رضي الله تعالى
عنه قال قلت يا رسول الله انما يامر من
قوم اهل كتاب افناكل في ائنتهم قال
ان وجدتم غيرها فلا تأكلوا
فيها وان لم تجدوا فاغسلوها
وكلوا فيها وفي لفظ ابی داؤد انهم
ياكلون لحم الخنزير ويشربون
الخمر فكيف نصنع بانئتهم وقد ورهم
الحديث وفي احدي روايتي
ابي عيسى سئل رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عن قدور المجوس

اقول (میں کہتا ہوں) یہاں اس بات پر
آگاہی مناسبت کران کے گزشتہ قول یعنی صحابہ کرام
رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں کہ وہ غنیمتوں کے برتن
اور پیلے دھوتے تھے سے ان کی مراد یہ ہے کہ وہ ہمیشہ
نہیں دھوتے تھے اور نہ اس کا التزام کرتے تھے ورنہ
صحیح حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے
دھونے کا حکم ثابت ہے۔ اس حدیث کو امام احمد
امام بخاری و مسلم، ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ نے
حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے وہ
فرماتے ہیں میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم، ہم اہل کتاب کے علاقے میں رہتے ہیں تو
کیا ہم ان کے برتنوں میں کھا سکتے ہیں؟ آپ نے
فرمایا: اگر تم ان کے علاوہ برتن پاؤ تو ان میں نہ کھاؤ
اور اگر نہ پاؤ تو ان کو دھو کر ان میں کھاؤ۔ ابوداؤد
کے الفاظ میں ہے کہ وہ خنزیر کا گوشت کھاتے اور
شراب پیتے ہیں تو ہم ان کے برتنوں اور ہانڈیوں کے
ساتھ کیا کریں (الحديث) ابو عیسیٰ کی دو روایتوں میں سے
ایک میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مجوسیوں کی

فَقَالَ انْقُوهَا غَسَلًا وَاطْبُخُوا فِيهَا وَعَنْدَ
 اَحْمَد عَنْ ابْنِ عِمْرَانَ ابَا ثَعْلَبَةَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمْ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْتَنَانِي أَيْنَةَ الْمَجُوسِ إِذَا اضْطَرَرْتُ
 إِلَيْهَا قَالَ إِذَا اضْطَرَرْتُ إِلَيْهَا فَاغْسِلُوهَا بِالْمَاءِ
 وَاطْبُخُوا فِيهَا فَإِذَا ثَبَتَ الْاَمْرُ فَقَدْ ثَبَتَ
 الْغَسْلُ وَانْتَ لَمْ يَنْقُلْ بِخُصُوصِهِ
 إِذَا مَا كَانُوا لِيَخَالَفُوا أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَأْتِمُرُوا
 بِهِ أَبَدًا هَذَا وَمَنْ نَظَرَ فِي الدَّلَائِلِ الَّتِي
 اسَلَفْنَا يَقْتَضِي أَنَّ الْاَمْرَ فِي هَذَا
 الْحَدِيثِ لِلنَّسَبِ وَالنَّهْيِ لِلتَّنْزِيهِ وَاللَّهُ
 تَعَالَى أَعْلَمُ۔

مانڈیوں کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ان کو
 دھو کر پاک کر لو اور ان میں پکاؤ۔ امام احمد نے حضرت
 ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ابو ثعلبہ رضی اللہ
 عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض
 کیا: ہمیں مجوسیوں کے برتنوں کے بارے میں حکم
 بتائیے جب ہم ان کے استعمال پر مجبور ہوں۔ آپ نے
 فرمایا: جب تم ان کے استعمال پر مجبور ہو تو ان کو
 پانی سے دھو کر ان میں پکاؤ۔ جب حکم ثابت ہوا تو علماء
 دھونا بھی ثابت ہو گیا اگرچہ وہ خاص طور پر منقول نہیں
 کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نہ تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کرتے تھے اور نہ ہمیشہ ہمیشہ
 بجا لاتے۔ اسے اختیار کیجئے۔ اور جو شخص ہمارے گزشتہ
 دلائل پر غور کرے گا اسے اس بات کا یقین ہو جائیگا
 کہ امر استحباب کے لیے ہے اور نہ تنزیہ کے لیے اللہ تعالیٰ
 خوب جانتا ہے۔ (ت)

وَفِي نَصَابِ الْأَحْتِسَابِ بَعْدَ نَقْلِ مَا فِي
 الذَّخِيرَةِ بِالِاخْتِصَارِ قَالَ الْعَبْدُ أَصْلَحَهُ اللَّهُ
 تَعَالَى وَمَا ابْتَلَيْتَنَا مِنْ شَرِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
 وَالْخَلِّ وَاللِّبَنِ وَالْجَبَنِ وَسَائِرِ الْمَانِعَاتِ
 مِنَ الْهِنْدِ عَلَى هَذَا الْاِحْتِمَالِ تَلْوِيثِ
 أَوْ انْيَهُمَّ وَأَنْ نَسَاهُمْ لَا يَتَوَقَّعُ عَنْ
 السَّرِقِينَ وَكَذَلِكَ يَأْكُلُونَ لَحْمَ مَا قَتَلُوهُ

نصاب الاحتساب میں ذخیرہ کی بحث بالاختصار
 نقل کرنے کے بعد فرمایا بندہ عرض کرتا ہے اللہ تعالیٰ
 اس کی اصلاح کرے اور جو ہم گئی، سرکہ، دودھ،
 پنیر اور دیگر مانع چیزیں ہندؤں سے خریدنے کے سلسلے
 میں مبتلا ہیں حالانکہ ان کے برتنوں کے (نجاست سے)
 ملوث ہونے کا احتمال ہے ان کی عورتیں گوبر سے اجتناب
 نہیں کرتیں اور اسی طرح وہ اپنے مقتول کا گوشت

لے ترمذی شریف باب جابر فی الاکل فی ائینۃ الکفار
 لے مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ

آفتاب عالم پریس مطبع مجتبیٰ لاہور
 مطبعہ المکتب الاسلامی بیروت

۲/۲
 ۱۴۲/۲

وذلك ميتة فلا باحة فتوى والتحرز تقوى اه
ملخصا اقول واسراد بالاباحة ما لا اثم فيه
وبالتقوى الرعة فافهم.

قائده جليلة يقول العبد الضعيف

لطف به المولى اللطيف اعلم ان هذا الذى
جزمنا به وعولنا عليه فيما مر من ان
المكروه تنزيها ليس من الاثم ف
شئ لا كبيد ولا صغيرة ولا يستحق العبد
به معاقبة ما لا كثيرة ولا يسيرة هو
الحق الناصع الذى لا محيد منه وبه صرح
نير واحد من العلماء ففى حظر رد المحتر
تحت قوله اما المكروه كراهة تنزيه فالى الحل
اقرب اتفاقا بمعنى انه لا يعاقب فاعله اصلا لکن
يثاب تاركه اذنى ثواب تلويح اه -

اقول والى الحل اقرب يعنى الاباحة

والا فالحل المقابل للحرمة ثابت لا شك
وفيه اخرا لا شربة عن العلامة ابى السعود
المكروه تنزيها يجامع الاباحة اه

اقول يعنى الاماغة وعدم الحظرو

نفى الحرج وسلب الحجر والا فاستواء
الطرفين مبين ترجح احد الجانبين ولو

کھاتے ہیں اور یہ مردار ہوتا ہے پس فتویٰ کے اعتبار سے
وہ مباح ہے لیکن تقویٰ یہ ہے کہ اجتناب کرے اور ملخصا
اقول اباحت سے مراد وہ ہے جس میں گناہ نہ ہو

اور تقویٰ سے مراد شبہات سے بچنا ہے پس کچھ لو (ت)

عظیم فائدہ : بندہ ضعیف، اس پر

لطف و کرم کا نام رکھ فرمائے، کہتا ہے جان لو جو کچھ
پہلے گزر چکا ہے اور اس پر ہم نے جزم اور بھروسہ کیا
وہ یہ ہے کہ مکروہ تنزیہی پر صغیرہ، کبیرہ کوئی گناہ نہیں
اور اس سے بندہ کسی قسم کی سزا کا مستحق نہیں ہوتا نہ زیادہ
کا اور نہ ہی کم کا، یہی واضح حق ہے جس سے علیحدگی اختیار
نہیں کی جاسکتی اور متعدد علمائے اس کی تصریح کی ہے
رد المحتار کے باب الخطر میں اما المكروه كراهة تنزيه
کے تحت ہے کہ بالاتفاق حلت کے زیادہ قریب ہے یعنی
اس کے مرتکب کو بالکل عذاب نہیں ہوگا۔ لیکن تارک کو
کچھ نہ کچھ ثواب ملے گا، تلویح اه - (ت)

اقول حلت کے زیادہ قریب ہونے سے

مراد اباحت ہے ورنہ وہ حلت جو حرمت کے مقابلے
میں ہے ثابت ہے اس میں کوئی شک نہیں، اور
اس میں اشربہ کے آخر میں علامہ ابوالسعود سے نقل کیا ہے
کہ مکروہ تنزیہی اباحت کے ساتھ جمع ہوتی ہے (ت)

اقول اس سے جائز، غیر ممنوع، حرج کی نفی

اور رکاوٹ کا سلب مراد ہے ورنہ دونوں طرفوں کا برابر
ہونا ایک جانب کی ترجیح کے خلاف ہے اگرچہ

من دون عزم وفيه من الصلاة الظاهر
انه اراد بالمباح ما لا يمنع فليست في كراهة
التنزيه اه وفي شرح الطوالع من بحث العصمة
ترك الاولى ليس بذنب فالاولى وما يقابلها
يشتركان في اباحة الفعل اه اقول والمعنى
ما ذكرنا اعني الرخصة وعدم التشديد للمعبر
عنه بنفي البأس وانت تعلم ان لو كان اثما
لما جامع الا باحة اذ لا شئ من الاثم بمباح
ولكان مما يمنع فان كل اثم ولو صغيرة
محظورة ولما جاز التعبير عنه بلا بأس به
اذ ما من اثم الا وفيد بأس ولما ساغ
الجزم بنفي العقاب عليه فقد ثبت في العقائد
تجوز العقاب على الصغائر نعم قد افصح
العلماء ان كل مكروه تحريما من الصغائر
كما في صلاة مرد المحتار عن البحر
صاحب البحر في بعض رسائله وهو المستفاد
من كلمات غيره في هذا المقام وقد زلت قدم
بعض المشاهير من ابناء العصر فزعم ان
المكروه تنزيها صغيرة فاذا اصرى يكون

قصده انه هو۔ اور اسی میں نماز کی بحث میں ہے ظاہر
یہ ہے کہ مباح سے مراد وہ ہے جو منع نہ ہو پس وہ
کراہت تنزیہی کے منافی نہ ہوگا۔ اور شرح الطوالع
کی بحث عصمت میں ہے کہ اولیٰ کا چھوڑنا گناہ نہیں پس
اولیٰ اور اس کا مقابل فعل کے مباح ہونے میں برابر
ہیں۔ اور اقول جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے اس کا مطلب
رخصت اور عدم تشدید ہے جس کو "لا بأس به" سے
تعبیر کیا گیا ہے اور تو جانتا ہے کہ اگر وہ گناہ ہوتا تو مباح
کے ساتھ جمع نہ ہوتا کیونکہ کوئی گناہ مباح نہیں اور وہ
ان میں سے ہوتا جو ممنوع ہیں کیونکہ ہر گناہ چاہے وہ
چھوٹا ہی ہو ممنوع ہے اور "لا بأس به" کے ساتھ اس
کی تعبیر نہ ہوتی کیونکہ ہر گناہ میں حرج ہے اور وہ عذاب
کی نفی کا جزم نہ کرتے کیونکہ عقائد میں صغیرہ گناہوں پر
عذاب کا جواز ہونا ثابت ہے۔ ہاں علماء نے واضح
کیا ہے کہ ہر مکروہ تحریم صغائر سے ہے جیسا کہ رد المحتار
میں نماز کے ذکر میں بحر الرائق سے نقل کیا صاحب بحر الرائق
نے اپنے بعض رسائل میں لکھا ہے اس مقام پر درودوں
کے کلمات سے بھی اسی بات کا فائدہ حاصل ہوتا ہے
بعض علماء عصر میں سے بعض مشہور حضرات (مثلاً

عبد یعنی مولوی عبدالحی الکنوی فی رسالۃ فی
شرب الدخان ۱۲ منہ (م)

یعنی مولوی عبدالحی الکنوی سے اپنے رسالہ فی شرب الدخان
میں لغزش ہوئی۔ (ت)

لہ رد المحتار آخر باب الاثریۃ مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر ۳۲۴/۵
لہ شرح الطوالع

لہ رد المحتار مطلب المكروه تحریم من الصغائر مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۴۵۶/۱

کبیۃ کما نص علیہ فی رسالۃ لہ و قد
استوفینا الکلام علی ہذا المرأۃ فی رسالۃ
اخری واللہ الموفق۔
اپنے رسالے (شوب الدخان) میں لکھا ہے ہم نے ایک دوسرے رسالے میں اس مقصد پر پورا کلام کیا ہے۔
اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔ (ت)

مقدمہ ثامنہ

کسی شے کی نوع و صنف میں بوجہ ملاقات نجس یا اختلاط حرام نجاست و حرمت کا تعلق اُس کے ہر فرد سے منع و احتراز کا موجب اُسی وقت ہو سکتا ہے جب معلوم و محقق ہو کہ یہ ملاقات و اختلاط بر وجہ عموم و شمول ہے مثلاً جس شے کی نسبت ثابت ہو کہ اس میں شراب یا شحم خنزیر پڑتی ہے اور بنانے والوں کو اس کا التزام ہے تو اس کا استعمال کلیۃً ناجائز و حرام ہے اور وہاں اس احتمال کو گنجائش نہیں دے گی کہ ہم نے یہ فرد خاص مثلاً خود بنتے ہوئے نہ دیکھی نہ خاص اس کی نسبت معتبر خبر پائی ممکن کہ اس میں نہ ڈالی گئی ہو کہ جب علی العموم التزام معلوم تو یہ احتمال اُسی قبیل سے ہے جسے قلب قابل قبول والتفات نہیں جانتا اور یا کل متعمد کل و مضاعف و اختلاط ہے اور ہم پہلے کہہ چکے کہ ایسا احتمال کچھ کارآمد نہیں نہ وہ ظن غالب کو مساوات یقین سے نازل کرے تو اصل طہارت کا یقین اس غلبہ ظن سے ذاہب و زائل ہو گیا مگر یہ کہ اس فرد خاص کی محنت کسی ایسے ہی یقین سے واضح ہو جائے تو البتہ اس کے جواز کا حکم دیا جائے گا و لہذا علماء نے فرمایا و یبائے فارسی ناپاک اور اُس سے نماز محض ناجائز کہ وہ اس کی چمک بھڑک زیادہ کرنے کو پیشاب کا خلط کرتے ہیں اور پھر دھوتے یوں نہیں کہ رنگ کٹ جائے گا۔

فی الدر المختار و بیاج اہل فارس نجس
لجعلہم فیہ البول لبریقہ اللہ و فی الحلیۃ عن
دُر مختار میں ہے کہ اہل فارس کا دیباچ (ریشمی کپڑا) ناپاک
ہے کیونکہ وہ اس میں چمک پیدا کرنے کے لیے پیشاب

عہ ثم المفایہ بتوفیق اللہ تعالیٰ رسالۃ مستقلة
سمیناھا جمل مجلیہ ان المکر وہ تنزیہا
لیس بمعصیہ ۱۲ منہ (م)
اللہ تعالیٰ کی توفیق سے پھر ہم نے اس مسئلہ کے بارے
ایک مستقل رسالہ لکھا جس کا نام جمل مجلیہ ان المکر وہ تنزیہا لیس
بمعصیہ رکھا ہے ۱۲ منہ (ت)

البدائع قالوا في الديباج الذي ينسجه اهل فارس لا تجوز الصلاة فيه لانهم يستعملون فيه البول عند النسج ويؤمنون انه يزيد في تزينه ثم لا يغسلونه فان الغسل يفسد الخ
استعمال کرتے ہیں اور علیہ میں بدائع سے منقول ہے انہوں نے کہا اہل فارس جو دیباج بناتے ہیں اُس میں نماز جائز نہیں کیونکہ وہ بناتے وقت اُس میں پیشاب استعمال کرتے ہیں اور ان کا خیال ہے کہ اس سے اس کی زینت میں اضافہ ہوتا ہے پھر وہ اسے دھوتے نہیں کیونکہ دھونے سے وہ خراب ہو جاتا ہے الخ (ت)

اور اگر ایسا نہیں بلکہ صرف اتنا محقق کہ ایسا بھی ہوتا ہے نہ کہ خاص ناپاک و حرام میں کوئی خصوصیت ہے جس کے باعث قصد اُس کا التزام کرتے ہیں تو اس بنا پر ہرگز ہرگز حکم تحریم و تجسس علی الاطلاق روا نہیں اور یہاں وہ احتمالات قطعاً مسموع ہوں گے کہ جب عموم نہیں تو جس فرد کا ہم استعمال چاہتے ہیں ممکن کہ افراد محفوظ سے ہو اور اصل متیقن طہارت و خلّت و شکوک و ظنون ناقابل عبرت۔ دیکھو کیا ہم کو مطعوم و ملبوس و ظروف کفار کی نسبت یقین کامل نہیں کہ بے شبہہ اُن میں ناپاک بھی ہیں پھر اس یقین نے کیا کام دیا اور اُن اشیا کا استعمال مطلق حرام کیوں نہ ہوا تو وجہ وہی ہے کہ اُن کے طعام و لباس و ظروف پر عموم نجاست معلوم نہیں اور جب اُن میں طاہر بھی ہیں اگرچہ کم ہوں تو کیا معلوم کہ جس فرد کا ہم استعمال چاہتے ہیں اُن میں سے نہیں۔

في الاحياء الغالب الذي لا يستند الى علامة
احیاء الغالب میں ہے وہ غالب چھوڑ دیا جائے جو کسی
تعلق بعین ما فيه النظر مطرح آہ۔ ایسی علامت کی طرف منسوب نہ ہو جس کا اس معین

پیر کے ساتھ تعلق ہے جس میں غور کیا جا رہا ہے (ت)
واضح تر شیئہ مجمع الفتاویٰ وغیرہ میں تصریح کی کہ ہمارے ملک میں جو کھالیں پکائی جاتی ہیں نہ اُن کے گلوں سے خون دھوئیں نہ پکانے میں نجاستوں سے بچیں پھر ویسے ہی ناپاک زمینوں پر ڈال دیتے ہیں اور بعد کو دھوتے بھی نہیں (دیکھو نوع کی نسبت کس درجہ وضاحت و صراحت کے ساتھ وقوع نجاست بیان فرمایا) با اینہم حکم ناطق دیا کہ وہ بے دغدغہ پاک ہیں ان کے خشک و تر سے موزے بناؤ کتابوں کی جلدیں بناؤ پانی پیئے کو مشک ڈول بناؤ کچھ مضائقہ نہیں۔

في الطريقة المحمدية من اس (مجموع الفتاویٰ) سے منقول
الطريقة المحمدية من اس (مجموع الفتاویٰ) سے منقول ہے اور اسی میں ہے کہ غنیہ وغیرہ میں قنیہ سے منقول ہے کہ ہمارے شہروں میں جن قبروں کو دباغت
في الطريقة عنه وفيها في الغنية وغيوها
عن القنية الجلود التي تدبغ في بلادنا
ولا يغسل مذبحها ولا تتوقى النجاسات

فی دبعہا ویلقوہا علی الارض النجسۃ ویلقوہا بعد تمام الدبعۃ فی طاہرۃ یجوز ان اتخاذ الخفاف منها وغلاف الکتب والقرب والدلاء مرطبا و یا بسا اھ
دی جاتی ہے اور ان کے مذبح کو دھویا نہیں جاتا اور نہ ہی وباغت کے دوران نجاستوں سے اجتناب کیا جاتا ہے بلکہ وہ اسے ناپاک زمین پر ڈالتے ہیں اور وباغت مکمل ہونے کے بعد بھی نہیں دھوتے تو وہ پاک ہیں ان سے جو تباہنا، کتابوں کی جلدیں مشک اور دُول بنانا جائز ہے چاہے تر ہوں یا خشک اھ (ت)

بس ایسی صورت میں ائمہ نے یہی حکم عطا فرمایا کہ ہر فرد خاص کو ملاحظہ کریں گے اور نوع کی نسبت جو اجمالی یقین ہو اسے تمام افراد میں مساوی نہ مانیں گے مثلاً کفار خصوصاً اہل حرب کو ہم یقیناً جانتے ہیں کہ انہیں پروائے نجاستات نہیں اور بیشک وہ جیسی چیز پاتے ہیں استعمال میں لاتے ہیں پھر وہ پوستین کے دار الحرب سے پاک کر آئے علما فرماتے ہیں اسے دیکھنا چاہیے کہ اس کا پکنا نجس چیز سے تحقیق ہو تو بے دھوکے نماز ناجائز اور طاہر سے ثابت ہو تو قطعاً جائز اور شک رہے تو دھونا افضل نہ کہ استعمال گناہ و ممنوع ٹھہرے۔

فی الدماء المختار ما یرجح من دماء الحرب کسنباب ان علم دبعہ بطاہر فطاہر او نجس فنجس وان شک فضله افضل اھ و مشکہ فی العنیۃ وغیرھا
در مختار میں ہے جو کچھ دار الحرب سے نکلے جیسے سنباب اگر معلوم ہو کہ پاک چیز کے ساتھ اس کی وباغت ہوئی ہے تو پاک ہے اور ناپاک کے ساتھ ہوئی ہے تو ناپاک ہے اگر شک ہو تو دھونا افضل ہے اھ غنیہ وغیرہ میں اس کی مثل ہے۔ (ت)

یونہی خود منقذ مذہب سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں بچہ جب پانی میں اپنا ہاتھ یا پاؤں ڈال دے تو خاص اُس بچہ کے ہاتھ یا پاؤں دیکھیں اگر ڈالتے وقت نجاست ثابت ہو تو ناپاک اور پاک کی ظاہر ہو تو طاہر اور کچھ نہ کھلے تو صرف مستحب ہے کہ اور پانی استعمال کریں اور اگر اسی سے وضو کر لے نماز پڑھ لے تاہم بے شبہہ جائز۔

فی السیرۃ الاحمدیۃ للعلامۃ محمد الرومی افندی عن التاخرانیۃ عن اصل الامام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ الصبی اذا دخل یدہ فی کوز ماء اور اجلہ فان علم ان یدہ طاہرۃ
محمد رومی افندی کی کتاب سیرت احمدیہ میں تارخانیک کے حوالے سے امام محمد رحمہ اللہ کی اصل (مبسوط) سے منقول ہے کہ جب بچہ اپنا ہاتھ یا پاؤں پانی کے کوزے (لوٹے، وغیرہ) میں ڈالے اگر یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ اس کا

بیقین (بان غسلها له او غسلت عندہ اھ نابلسی)
 یجوز التوضی بهذا الماء وانت علم
 ان یدہ نجسة بیقین (بان رأى علیہا عین
 النجاسة او اثرها اھ حدیقة) لا یجوز
 التوضی به وانت کان لا یعلم انه طاهرا
 ونجس فالمستحب ان يتوضأ بغيره لان
 الصبی لا يتوق عن النجاسات عادة ومع هذا
 لو توضأ به اجزأه اھ۔

ہاتھ پاک تھا یعنی اس نے خود اسے دھویا یا اس کے
 سامنے دھویا گیا اھ نابلسی تو اس پانی کے ساتھ
 وضو جائز ہے اگر یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ وہ ناپاک تھا
 (مثلاً اس پر عین نجاست یا اس کا نشان دیکھا اھ حدیقة)
 تو اس سے وضو جائز نہیں اور اگر معلوم نہ ہو کہ وہ پاک ہے
 یا ناپاک، تو مستحب ہے کہ اس کے غیر سے وضو کرے
 کیونکہ تجھ عام طور پر نجاستوں سے پرہیز نہیں کرتا اس کے
 باوجود اگر اس کے ساتھ وضو کرے تو کافی ہوگا اھ۔

خاص ضابطہ کی تصریح لیجئے سیدنا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

به نأخذ ما لم نعرف شيئا حراما بعينه و
 هو قول ابی حنيفة واصحابه اھ نقلہ الامام
 الاجل ظہیر الدین فی فتاواہ وغیرہ فی
 غیرہا۔

ہم اسی کو اختیار کریں گے جب تک ہمیں بعینہ کسی چیز کے
 حرام ہونے کا علم نہ ہو جائے امام ابو حنیفہ اور آپ کے
 اصحاب (شاگردوں) رحمہم اللہ کا یہی قول ہے اھ اے
 امام اجل ظہیر الدین نے اپنے فتاویٰ میں اور دوسروں نے
 اپنی کتب میں ذکر کیا ہے۔ (ت)

حدیث میں ہے:

الحرمة بالیقین والعلم وهو لم يتيقن ولم يعلم
 ان عين ما اخذه حرام ولا يكلف الله نفسا
 الا وسعها اھ

حرمت، یقین اور علم کے ساتھ ہوتی ہے اور وہ نہیں جانتا
 اور نہ اسے یقین ہے کہ جو کچھ اس نے لیا ہے وہ بعینہ
 حرام ہے اور اللہ تعالیٰ کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ
 تکلیف نہیں دیتا اھ (ت)

اقول وهذا ان كان في مسئلة
 الجواز فليس الحرام للغصب بدون المحرام

اقول یہ اگرچہ تحائف کے مسئلہ میں ہے پس اجتنبنا کہ حکم میں غصب کی
 صورت میں حرام ہونے والا نجاست کی بنیاد پر حرام ہو جائے۔

۴۱۲/۲	مطبوعہ قوریہ رضویہ فیصل آباد	اختلاف الفقہاء فی امر الطہارة والنجاسة	لہ الحدیث النبیۃ
۳۴۲/۵	مطبوعہ قوریہ رضویہ فیصل آباد	مطبوعہ قوریہ رضویہ فیصل آباد	لہ فتاویٰ ہندیہ
۴۲۱/۲	قوریہ رضویہ فیصل آباد	الفصل الثانی من الفضول الثلاثہ فی بیان حکم التوضی	لہ الحدیث النبیۃ

مقدمہ عاشورہ

حضرت حق جل و علا نے ہمیں یہ تکلیف نہ دی کہ ایسی ہی چیز کو استعمال کریں جو واقعہ و نفس الامر میں طاهر و حلال ہو کہ اس کا علم ہمارے حیطہ قدرت سے ورا۔

قال اللہ تعالیٰ لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے "اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اس کی طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔" (ت)

نیز تکلیف فرمائی کہ صرف وہی شے برتیں جسے ہم اپنے علم و یقین کی رُو سے طیب و طاهر جانتے ہیں کہ اس میں بھی عرج عظیم اور عرج مدفوع بالنص۔

قال تعالیٰ ما جعل علیکم فی الدین من حرجٍ
و قال تعالیٰ یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "دین کے سلسلے میں تمہیں کسی عرج میں نہیں ڈالا۔" اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ تمہارے لیے آسانی چاہتا ہے اور تنگی نہیں چاہتا۔" (ت)

اے عزیز! یہ دین بھلا اللہ آسانی و سہولت کے ساتھ آیا جو اسے اس کے طور پر لے گا اس کے لیے ہمیشہ رفیٰ و نرمی ہے اور جو لغت و تشدد کو راہ دے گا یہ دین اس کے لیے سخت ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ وہی تھک رہے گا اور اپنی سخت گیری کی آپ ندامت اٹھائے گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الدین یسر ولن یشاد الدین احد الا غلبہ
فصدوا وقاسوا بالبشر والحدیث اخرجه البخاری والنسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وصدرہ عند البیہقی فی شعب الایمان بلفظ الدین یسر ولن یغالب الدین احد الا غلبہ و اخرجه احمد والنسائی وابن ماجہ والمحا کو باسناد صحیح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما

بے شک دین آسان ہے اور ہرگز کوئی شخص دین میں سختی نہ کرے گا مگر وہ اس پر غالب آجائے گا پس شک و شبہ چلو قریب ہو جاؤ اور خوشخبری دو، اسے بخاری اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا، اور بیہقی شعب الایمان میں ان الفاظ کے ساتھ لائے ہیں "دین آسان ہے اور کوئی شخص دین پر غالب آنے کی کوشش نہیں کرتا مگر وہ (دین) اس پر غالب آجاتا ہے"

تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ایاکم والغلو فی الدین فانما هلك من کانت
قبلکم بالغلو فی الدین^۱ و اخرج احمد برجال
الصحيح والبيهقي في الشعب وابن سعد في
الطبقات عن ابن الاثير عن ابي عبد الله
عنه عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وسلم انکم لن تدرکوا هذا الامر بالمغالبة
واخرج احمد في المسند والبخاری في الادب
المفرد والطبرانی في الكبير بسند حسن
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احب الدین الی
اللہ الخفیفة السمحة و اخرج ایضا ہذا فیہا
بسند جید عن معجم ابن ادریس الاسلمی
والطبرانی ایضا فی الكبير عن عمران بن
حصین وفي الاوسط وابن عدی والضیاء وابن
عبد البر فی العلم عن انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم خیر دینکم ایسره و اخرج
ابو القاسم بن بشران فی امالیہ عن امیر
المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی

امام احمد، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے صحیح سند کے
ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے انہوں
نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا "دین میں
زیادتی کرنے سے بچو تم سے پہلے لوگ دین میں زیادتی کی
وجہ سے ہلاک ہوئے" امام احمد نے صحیح راویوں کے ساتھ
بیہقی نے شعب الایمان میں اور ابن سعد نے طبقات میں حضرت ابن ادریس رضی
عنه سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
"تم اس دین کو مغالہ کے ساتھ ہرگز نہیں پاسکتے"
یعنی جو حکم ملے اس پر عمل کرو خود مباح امور کو واجب
قرار نہ دو امام احمد نے اپنی مسند میں امام بخاری نے
الادب المفرد میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں سند حسن کے ساتھ
حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے
ہاں پسندیدہ دین کامل و ابسکی اور نرمی اختیار کرنا ہے نیز
انہوں نے اپنی کتب میں عمدہ سند کے ساتھ حضرت
مجہد بن ادریس اسلمی سے اور طبرانی نے کبیر میں عمران بن
حصین سے اور اوسط میں نیز ابن عدی، ضیاء اور
ابن عبد البر نے علم کے بیان میں حضرت انس رضی اللہ عنہ
سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
"تمہارا بہترین دین وہ ہے جو سب سے زیادہ آسان ہو"

۴۸/۲	مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	لہ سنن نسائی باب التقاط الحصى
۳۳۷/۲	مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت	مسند امام احمد حدیث ابن ادریس
۱۰/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	سنن بخاری شریف باب الدین یسر
۳۳۸/۲	مطبوعہ دار الفکر بیروت	مسند امام احمد بن حنبل حدیث مجہد بن ادریس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایاکم والتعمق فی الدین فان اللہ قد جعلہ سہلاً الحدیث۔
 ابراہیم بن بشران نے اپنی امالی میں امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا، آپ نے فرمایا: دین کی گہرائی (باریکیوں) میں جانے سے پرہیز کرو اللہ تعالیٰ نے اسے آسان بنایا ہے۔ الحدیث (ت)

بلکہ صرف اس قدر حکم ہے کہ وہ چیز تصرف میں لائیں جو اپنی اصل میں حلال و طیب ہو اور اسے مانع و نجاست کا عارض ہونا ہمارے علم میں نہ ہو لہذا جب تک خاص اس شے میں جسے استعمال کرنا چاہتا ہے کوئی مظنہ قویہ حطر و ممانعت کا نہ پایا جائے تفتیش و تحقیقات کی بھی حاجت نہیں مسلمان کو روکا کہ اصل حل و طہارت پر عمل کرے اور لیکن و یحتمل و شاید و لعل کو جگہ نہ دے۔

فی الحدیث لا حرمة الا مع العلم لان الاصل الحل ولا يلزمه السؤال عن شئ حتى يطلم على حرمة و يتحقق بها فيحرم عليه من المخصصات عن جامع الفتاوى لا يلزم السؤال عن طهارة الحوض ما لم يغلب على ظنه نجاسته و بمجرد الظن لا يلزم من التوضي لات الاصل في الاشياء الطهارة اه
 حدیث میں ہے علم کے بغیر حرمت نہیں کیونکہ اصل حلت ہے اور انسان پر لازم نہیں کہ وہ کسی چیز کے بارے میں سوال کرے حتیٰ کہ اس کی حرمت پر مطلع ہو جائے اور یوں وہ اس کی تحقیق کر کے اب اپنے اوپر حرام کر لے، حدیث طحطا اور اسی میں جامع الفتاویٰ سے منقول ہے جب تک اس کو نجاست کا غالب گمان نہ ہو جائے توضی کی طہارت کے بارے میں سوال نہ کرے اور محض گمان کی بنیاد پر وضو کرنے سے نہ روکے کیونکہ اشیاء میں اصل طہارت ہے۔ (ت)

بلکہ خود حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی مسلمان کے یہاں جائے اور وہ اسے اپنے کھانے میں سے کھلائے تو کھالے اور کچھ نہ پوچھے اور اپنے پیٹے کی چیز سے پلائے تو پی لے اور کچھ دریافت نہ کرے۔

اخرج الحاكم في المستدرک والطبرانی في الاوسط والبيهقي في الشعب باسناد لا بأس به عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنه عن
 حاکم نے مستدرک، طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں ایسی سند کے ساتھ جس میں کوئی حرج نہیں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا

لہ الجامع الصغير مع فيض القدير حديث ۲۹۳۳ مطبوعه دار المعرفه بيروت ۱۳۴۲/۲
 لہ الحديث النديہ بيان حكم التورع والتوقى من طعام اهل النوائف مطبوعه نوريه رضويه فيصل آباد ۱۳۸۸/۲
 لہ الحديث النديہ الصنف الثاني من الصنفين فيما ورد عن امتنا الحنفية " " " " ۶۶۶/۲

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل احدكم
على اخيه المسلم فاطعمه من طعامه فليأكل
ولا يسأل عنه وان سقاه من شرابه فليشرب
ولا يسأل عنه

کرتی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے
کوئی اپنے مسلمان بھائی کے پاس جائے اور وہ اسے اپنے
کھانے سے کھلائے تو کھالے اور اس کے بارے میں سوال
نکرے اور اگر وہ اپنے مشروب سے پلائے تو پی لے اور

اس کے بارے میں کچھ نہ پوچھے۔ (ت)

امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ ایک حوض پر گزرے عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ ساتھ تھے حوض والے سے پوچھنے
لگے کیا تیرے حوض میں درندے بھی پانی پیتے ہیں؟ امیر المؤمنین نے فرمایا، اسے حوض والے! ہمیں نہ بتا،

مالك في موطاه عن يحيى بن عبد الرحمن ان
عمر رضي الله تعالى عنه خرج في سركب فيهم عمرو
بن العاص رضي الله تعالى عنه حتى وردوا حوضا
فقال عمرو يا صاحب الحوض هل ترد حوضك

امام مالک رحمہ اللہ نے اپنے موطا میں حضرت یحییٰ بن عبد الرحمن
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سواروں
کے ایک دستہ میں تشریف لائے ان میں حضرت عمرو بن
عاص رضی اللہ عنہ بھی تھے ایک حوض پر پہنچے تو حضرت عمر بن

عليه ويروى مثل ذلك عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في بعض اسفاره فسا رليلا فمر وا على
مرجل عند مقراة له فقال عمر يا صاحب
المقراة اولغت السباع الليلة في مقراةك
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم يا صاحب
المقراة لا تخبره هذا مكلف لها ما حلت
في بطونها ولنا ما بقى شراب وطهور آمنه

اسی طرح کی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وہ حدیث مروی
ہے جو ابن عمر نے روایت کی ہے فرمایا، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے بعض سفروں میں تشریف
لے گئے ایک دفعہ رات کو سفر شروع کیا تو ایک ایسے شخص
پر گزر ہوا جس کے پاس اس کا اپنا تالاب تھا تو حضرت
عمر نے کہا اے تالاب والے! کیا رات کو تیرے تالاب سے
درندوں نے پانی پیا ہے؟ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا اے تالاب والے! اسے اس بات کی
خبر نہ دے کہ مکلف ہے جو ان کے پیوں میں ہے وہ ان
کے لیے ہے اور جو باقی ہے وہ ہمارے لیے اور ملتا کیلئے ہے۔ (ت)
المقراة کفر کے ساتھ وہ جگہ جہاں بارش کا پانی جمع ہو۔ (ت)

عليه المقراة بالكسر مجتمعة الماء ۱۲۰ (م)

السباع فقال عمر بن الخطاب يا صاحب الحوض
لا تخبرنا فانا نرد على السباع وتروى علينا
قال سيدي عبد الغني ولعله كان حوضاً صغيراً
والا لما سألناه ملخصاً وقال تحت قوله لا تخبرنا
اي ولو كنت تعلم انه ترد السباع لانا نحن لا نعلم
ذلك فالعلماء طاهر عندنا فلو استعملناه لاستعملنا
ماء طاهراً ولا يكلف الله نفساً الا وسعها اه
کہ درندے آتے ہیں، کیونکہ ہم اس بات کو نہیں جانتے، پس ہمارے نزدیک پانی پاک ہے پس اگر ہم اسے استعمال
کریں گے تو پاک پانی استعمال کریں گے۔ اور ہر نفس کو اللہ تعالیٰ اس کی طاقت کے مطابق تکلیف دیتا ہے۔ (ت)

يقول العبد الضعيف غفر له القوي
اللطيف جل وعلا قد حمل المولى الفاضل
مرحمه الله تعالى هذا الحديث كما تری
على ما قدمنا من ان المطلوب عدم العلم
بالنجاسة لا العلم بعدم النجاسة وليس علينا ان
نبحث فان الشئ وان كان متنجساً في الواقع
فانه طاهر لنا ما لم نعلم بذلك ولذا حمل
الحوض على حوض صغير يحمل الخبث
وقد سبقه الى هذا الحمل علامة عصبة
سيدي شريعت بن نجيم المصري رحمه الله تعالى

علمه اي في حقنا ذات كان علم خلاف
ذلك في الواقع ۱۲ منہ (مر)

یعنی ہمارے حق میں پاک ہے اگرچہ وہ حقیقتہً
اس کے خلاف ہو ۱۲ منہ (ت)

لہ المولانا امام ہانک الطہور للوضوء مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۱۷
لہ الحدیقۃ الندیۃ الصنف الاول فیما ورد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۶۵۶/۲
” ” ” ” ” ” ” ”

فی البحر حیث قال (فروع) فی الخلاصة معزیا
 الی الاصل يتوضؤون من الحوض الذي
 يخاف فيه قذرو ولا يتيقنه ولا يجب
 ان يسأل اذا الحاجة اليه عند
 عدم الدليل والاصل دليل يطلو
 الاستعمال وقال عمر رضي الله تعالى
 عنه الخ فذكر الحديث المذكور بمعناه
 وانت تعلم ان كلامه انما هو في الحوض
 الصغير كما لا يخفى وقد استشهد بالحديث
 على عدم وجوب السؤال والتفتيش عنه
 وان خشى التنجس بناء على اصالته
 الطهارة فالعبد الضعيف تمسك به في
 هذا المقام تبعاً لهما لكن الحديث ذو وجه
 وشجون فقد قيل يعني ان الماء كثير
 فلا يحتمل التنجس بولوج السباع و
 عليه درج الشيخ المحقق الدهلوی
 رحمه الله تعالى في شرح مشکوٰۃ ویکدره
 سؤال عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه
 كما اشار اليه على القاسري وقال العارف
 النابلسی لو كانت كشیرا مقدار
 العشر لما سأل لانه لا يتنجس الا بظهور
 اثر النجاسة فيه اجماعاً و
 ظهور الاشرع عرف بالحق فلا يحتاج

میں اس محل کی طرف سبقت کی ہے جب انہوں نے فرمایا
 (فروع) خلاصہ میں بسوط کی طرف نسبت کرتے ہوئے فرمایا
 کہ اس حوض سے وضو کر سکتا ہے جس کے گندہ ہونے کا
 گمان ہو لیکن اس کا یقین نہ ہو اور اس پر سوال کرنا
 واجب نہیں کیونکہ اس کی ضرورت دلیل نہ ہونے کی صورت
 میں ہوتی ہے اور اصل (طہارت) دلیل ہے ہوا استعمال کا
 اطلاق کرتی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
 (آخر تک) انہوں نے حدیث مذکور کو معنوی طور پر ذکر کیا
 اور تم جانتے ہو کہ ان کا کلام چھوٹے حوض کے بارے میں
 ہے جیسا کہ مخفی نہیں اور انہوں نے حدیث شریف سے
 شہادت پیش کی ہے کہ اس کے بارے میں پوچھنا اور تفتیش
 کرنا واجب نہیں اگرچہ اس کے ناپاک ہونے کا اندیشہ ہو
 کیونکہ طہارت اصل ہے پس اس ضعیف بندے
 نے اس مقام پر ان دونوں کی اتباع میں اسی بات کو
 اختیار کیا لیکن حدیث کی کئی وجوہ اور مضامین ہم میں کہا گیا ہے
 اس سے مراد یہ ہے کہ پانی زیادہ ہے تو درندوں کے منہ ڈالنے
 سے ناپاک نہیں ہوگا۔ حضرت شیخ عبدالحی محمد ثاہوی رحمہ اللہ
 نے مشکوٰۃ شریف کی شرح میں یہی بات درج فرمائی لیکن
 حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کا سوال اس بات کو
 مکرر دیتا ہے جیسا کہ اس کی طرف حضرت ملا علی قاری
 رحمہ اللہ نے اشارہ فرمایا۔ عارف نابلسی رحمہ اللہ نے
 فرمایا اگر وہ زیادہ درندوں کی مقدار ہوتا تو آپ اس کی
 نجاست کا سوال نہ فرماتے کیونکہ اس صورت میں

الى السؤال احدى وما كانت عمر وليخفى
عليه حكم الماء الكثير ولا كانت
الموسوسين فسؤاله ادل دليل على ان
الماء كانت قليلا يحمل الخبث وقد
كانت في فلاة فكان مظنة ورود السباع
فعن هذا النشأ السؤال ورده غير بطرح الاحتمال
وليتنبه ان نقله الاجماع انما هو
ناظر الى الماء الكثير مع قطع النظر
عن خصوص التفسير لا الى مقدار
العشر بالتخصيص كما لا يخفى هذا التفسير
كلامه على حسب مرامه -

وہ بالا جماع اسی وقت ناپاک ہوتا ہے جب
اس میں نجاست کا اثر ظاہر ہو اور اثر کا ظاہر ہونا جس کے
ساتھ پہچانا جاتا ہے پس وہ سوال کا محتاج نہ ہو گا اھ
یعنی حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہ تھی
کہ آپ پر زیادہ پانی کا حکم مخفی رہتا اور نہ ہی آپ و سوسہ
کرنے والوں میں سے تھے لہذا آپ کا سوال اس بات کی
بہت بڑی دلیل ہے کہ پانی تھوڑا تھا جو ناپاک ہو جاتا ہے
اور وہ جنگل میں تھا لہذا وہاں درندوں کے آنے کا گمان
ہو سکتا تھا اس بنیاد پر سوال پیدا ہوا جسے حضرت عمر
رضی اللہ عنہ نے ترک احتمال کے ساتھ رد کر دیا۔ آگاہ رہنا
چاہئے کہ ان کا اجماع نقل کرنا خاص تفسیر سے قطع نظر محض
زیادہ پانی کی بنیاد پر تھا و سوس کی مقدار سے تخصیص کرتے

ہوئے نہیں جیسا کہ مخفی نہیں یہ ان کے مقصد کے مطابق ان کے کلام کی تقریر ہے۔ (ت)

اقول ویظهر لی ان ہلہنا مجال
سؤال بوجہین -

اما اولاً فلما قد القینا علیک ان الاجماع
انما هو علی ان الكثير لا یتجسس الا بتغییر
اما تحدید الكثير ففیہ نزاع شہید و اختلاف
کثیر فی الکتب سطیر ضرب کثیر عند قوم قلیل
عند آخرین وبالعکس واذ الامر کما
وصفنا لک فما یدریک لعل الماء كانت
قلیلاً عند عمر فبحث وکثیراً عند عمر
فما اکثرث والامر اظهر علی قول

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) مجھ پر یہ بات
ظاہر ہوئی ہے کہ یہاں دو طرح سے سوال ہو سکتا ہے
اول : جب ہم نے تمہیں بتایا کہ اجماع اس بات پر ہے
کہ کثیر پانی تبدیلی کے بغیر ناپاک نہیں ہوتا لیکن کثیر کی
حد بندی میں اختلاف مشہور ہے اور بہت بڑا اختلاف جو
کتب میں تحریر ہے اکثر ایک چیز کسی قوم کے نزدیک
کثیر ہوتی ہے اور دوسرے کے نزدیک قلیل — اور
کبھی اس کے خلاف ہوتا ہے اور جب معاملہ ایسا ہو
جیسا کہ ہم نے بیان کیا تو تمہیں کیا خبر کہ حضرت عمرو بن عاص
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک پانی تھوڑا ہو لہذا انہوں نے

اصحابنا ان الکثیر فی حق کل
ما یستکثرہ -

و یترائی فی الجواب عنہ ان
المجتہد لیس له ان یحمل المجتہد الآخر
علی تقلید نفسه ویصدہ عن العمل
بمذہبہ ولذا انکر عالم المدینۃ علی ہارون
الرشید اذا ستأذنه ان یعلی الموطا علی الکعبۃ
و یحمل الناس علی ما فیہ فقال لا تفعل فان
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم اختلفوا فی الفروع و تفرقوا
فی البلدات و کل مصیب ابو نعیم
عنہ فی الحلیۃ و علی المنصور اذ ہم
ان یبعث بکتابہ الم المصبار و یا امر
المسلمین ان لا یتعدوها فقال لا تفعل
ہذا فانت الناس قد سبقت الیہم
الاقاویل و سمعوا احادیث و رووا روایات
واخذ کل قوم بما سبقت الیہم و دانوا بہ
فیع الناس و ما اختلف اہل بلد منہم
لا نفسہم ابن سعد عنہ فی الطبقات
فکذا لا یجبر مجتہد بل عامی علی
تقلید ظن الغیر فیما یفوض الی رأی
المبتلی کما نص علیہ فی
البحر وغیرہ فعلی هذا قول

بحث کی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک زیادہ ہو
لہذا انہوں نے اس کی پروا نہ کی۔ ہمارے اصحاب کے
قول پر بات ظاہر ہے کہ ہر ایک کے حق میں وہی کثیر
ہے جس کو وہ کثیر سمجھے۔

اس کا جواب مجھ پر یوں ظاہر ہوا کہ کسی مجتہد کو
حق نہیں پہنچتا کہ کسی دوسرے مجتہد کو اپنی تقلید کی ترغیب
دے اور اسے اس کے اپنے مذہب پر عمل کرنے سے روکے
یہی وجہ ہے کہ مدینہ کے عالم نے ہارون الرشید کی بات
ماننے سے انکار کر دیا جب اس نے موطا کو کعبۃ اللہ کی
دیوار پر لٹکانے اور لوگوں کو اس پر عمل کی ترغیب دینے
کی اجازت طلب کی۔ عالم نے فرمایا: ایسا نہ کرو
رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب نے فروع میں
اختلاف کیا اور مختلف شہروں میں پھیل گئے اور ہر ایک حق
پر ہے۔ یہ بات علیہ میں ابو نعیم سے مروی ہے۔ اور جب
منصور نے مختلف شہروں میں انکی کتابیں بھیجنے اور مسلمانوں
کو حکم دینے کا ارادہ کیا کہ وہ ان سے تجاوز نہ کریں، تو اس کا
انکار کرتے ہوئے عالم مدینہ نے فرمایا: ایسا مست کر دو
لوگوں تک باتیں پہنچ چکی ہیں انہوں نے احادیث سنی ہیں
روایات نقل کی ہیں اور جس قوم تک جو پہنچا انہوں نے اسے
اختیار کر کے اس پر عمل پیرا ہو گئے پس لوگوں کو اسی چیز پر چھوڑ
دیجئے جو ہر شہر والوں نے اپنے لیے اختیار کر لی۔ اسے
ابن سعد نے طبقات میں نقل کیا۔ اسی طرح کسی مجتہد اور
کسی عامی کو بھی اس چیز میں جو مبتلا کی رائے پر چھوڑی
گئی ہے دوسرے کے گمان کی تقلید پر مجبور نہ کیا جائے
جیسا کہ بحر الرائق وغیرہ میں بیان کیا ہے۔ اس بنیاد پر

عمر لا تخبرنا لا ينبغي حملہ علی ان
الماء كثير عندی وان كان قليلاً
عندك فبرأني فاعمل ولا تسأل بل المعنى
على هذا أيضاً هو المنع عن اتباع الظنون
اع ان الماء وان تسقله لكن لست
على يقين من نجاسته فانصرف الكلام الى
ما اردنا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول "لا تخبرنا" ہمیں
خبر نہ دینا کو اس بات پر محمول کرنا مناسب نہیں کہ میرے
نزدیک پانی زیادہ ہے اگر تمہارے نزدیک تھوڑا بھی ہو
تب بھی تم میری رائے پر عمل کرو اور سوال نہ کرو، بلکہ اس
بنیاد پر بھی منہ موم یہ ہوگا کہ گمان کی اتباع سے روکا گیا مطلب
یہ کہ اگرچہ تم پانی کو تھوڑا سمجھتے ہو لیکن تمہیں اس کی نجاست
کا یقین نہیں پس ان کے کلام کو اس کی طرف پھیرا جائیگا
جو ہماری مراد ہے۔

وَأَمَّا ثَانِيًا فَلَنَا لَا نَسْلَمُ أَنْ الْكَثِيرُ
لَا يَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى السُّؤَالِ فَلَرُبَّمَا يَنْتَهِ
يَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ فَيَحْتَمِلُ أَنْ نَطُولَ الْمَكْثُ
أَوْ حُلُولَ الْخَبَثِ فَيَسْتَحَقُّ مَثَلَهُ لِلْسُّؤَالِ فَعَلِمَ
أَنْ الْقَلِيلَ وَالْكَثِيرَ سَوَاءٌ فِي حَاجَةِ
السُّؤَالِ لِكَشْفِ الْحَالِ عِنْدَ الْمُظَنَّةِ وَ
الاحتمال بيدات الكثير لا تعتبر
المظنة إلا كما مر حسي اعني تغير احد
الاصناف بخلاف القليل وبهذا القدر
لا يستند العلم الى مجرد الحس
لان الذع يدرك بالحس لا يكفي لتبين
الامور والالبس كما لا يخفى۔

دوم : ہم نہیں مانتے کہ زیادہ پانی کے بارے
میں سوال کی ضرورت نہیں ہوتی کیونکہ بعض اوقات وہ
بدبو دار ہو جاتا ہے یا اس کا رنگ بدل جاتا ہے۔ پس
اس بات کا احتمال ہے کہ زیادہ دیر گھسنے یا نجاست
داخل ہونے کے باعث ایسا ہوا ہو لہذا اس کا مقام
سوال ہونا ثابت ہو گیا۔ پس معلوم ہوا کہ جب گمان احتمال
والی صورت ہو تو کشف حال کے لیے سوال کی ضرورت
میں قلیل و کثیر برابر ہیں۔ علاوہ ازیں کثیر میں (نجاست کا)
گمان محض امر حسی کی بنیاد پر ہوتا ہے یعنی اس کا کوئی وصف
بدلتا ہے بخلاف قلیل کے۔ اور محض اتنی سی بات سے علم،
مجرد حس کی طرف منسوب نہیں ہوگا کیونکہ حس کے ساتھ جس
چیز کا اور اک ہوتا ہے وہ بات کو واضح کرنے اور شک کو
دور کرنے کے لیے کافی نہیں جیسا کہ مخفی نہیں۔

وَأَفَاضَ اللَّهُ الْجَوَابَ عَنْهُ بَاتِ
هَذَا مَضْرُوعٌ يَجُودُ نَفْعًا مُحْضًا فَلَنْ
قَلَّمَ بِهِ فِي قِصَّةِ الْحَدِيثِ فَقَدْ تَرَكْتُمْ
عَنْ فَاتٍ قَلْتَ لَا مَسَاحَ لِهَذَا فِي

فیضان الہی : اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب کا
فیضان عطا فرمایا اگرچہ یہ ضرب ہے اللہ تعالیٰ اسے
نفع بخش فرمائے کہ اگر تم اس حدیث کے ضمن یہ بات کرتے ہو
اگر تو کہے کہ حدیث کے اس واقعے (باقی بر صفحہ آئندہ)

ما قصدتم واعتزفتم بما نريد اذ كان مثار سؤال
عمر ورح هو احتمال الخبث ومبني جواب عمر
هو اتباع الاصل وذلك ما كنا نبغ وانما
كنتم تذهبون بالحديث الى ان الماء كثير
لا يحمل الخبث فلا تخبرنا اى اخبار لك
وعدمه سواء وعلى هذا التقرير
يصير الكثير نظير اليسير كما اعتزفتم فلم
تغن عنكم كثيركم شيئا والله
الموفق هذا۔

تو تم نے اپنا مقصود چھوڑ کر ہماری مراد کا اعتراف کر لیا
کیونکہ اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال کا
دار و مدار نجاست کو برداشت کرنے پر ہے اور حضرت
عمر رضی اللہ عنہ کے جواب کی بنیاد اصل کی اتباع ہے
اور ہم اسی کی تلاش میں ہیں۔ حدیث کی روشنی میں تمہارا
موقف یہ ہے کہ (چونکہ) زیادہ پانی نجاست سے ناپاک
نہیں ہوتا لہذا تو ہمیں خبر نہ دے یعنی تیرا خبر دینا اور نہ دینا
دونوں برابر ہیں اس تقریر کی بنیاد پر زیادہ، تھوڑے کی
مثل ہو جائے گا جیسا کہ تم نے اعتراف کیا۔ پس تمہاری
کثرت نے تم کو کوئی فائدہ نہ دیا۔ اور اللہ تعالیٰ ہی اس کی
توفیق دینے والا ہے۔ (ت)

اور کہا گیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ درندوں کے
جھوٹے کو پاک سمجھتے ہیں جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کہتے اور خنزیر کے
(جھوٹے) بارے میں اس کے قائل ہیں اگرچہ ان
میں کچھ اختلاف بھی ہے پس ان کا قول کہ ”ہمیں خبر نہ دینا“
کا مطلب یہ ہے کہ خبر دو یا نہ دو ہمارے لیے برابر ہے
کیونکہ ہم درندوں کے جھوٹے کو پاک سمجھتے ہیں (ت)

وقيل بل ذهب عمر رضي الله تعالى
عنه الى طهارة سؤر السباع كما بقوله
الائمة الثلاثة على خلاف بينهم في الكلب
والخنزير فقوله لا تخبرنا اى سواء
علينا اخبرتنا اولم تخبرنا فانا نطهر
ما تفضل السباع۔

(بقية ما شيعه صفحہ گزشتہ)

اس کا جواز ہرگز ثابت نہیں ہوتا کیونکہ کثیر پانی محض درندوں
کے چاٹنے اور پینے سے متغیر نہیں ہوتا۔ میں کہتا ہوں ہاں
کیونکہ حدیث کا لفظ ”ھل تود“ ہے ”ھل تلغ“ نہیں اور ممکن
ہے کہ درندوں کے کئی گروہ پانی پر وارد ہوتے ہوں اور پانی
میں جا کر بول و براز کرتے ہوں تو پانی کے بعض اوصاف پر
نجاست غالب آجائے۔ (ت)

پلے گرنے جیسے قیل پر معطوف ہے ۱۲ منہ (ت)

قصة الحديث اصلا اذ الماء الكثير لا يتغير
بمجرد ولوغ السباع وشرب الماء قلت
بلى فان لفظ الحديث هل ترد لاهل تلح ويمكن
ان ترد جماعات منهن ولتقع في الماء و
تبول فيه وتفضي الحاجة فتغلب النجاسة
على بعض اوصاف الماء ۱۲ منہ (م)
عنه معطوف على قیل السابق ۱۲ منہ (م)

اقول وقد يلحق اليه على ما فيه

قوله في الحديث فانما نرد على السباع وترو
علينا وقوله كما نراد من زين عن
بعض الرواة وافى سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لها
ما اخذت في بطونها وما بقي فحولنا
طهور وما اخرج الامام الشافعي
عن عمر بن دينار عن عمر بن
المخاطب رضي الله تعالى عنه ورو
حوض مجنة فليل انما ولس
الكلب انفا فقال انما ولغ بلسانه فشرب وتوضأ
چاہا ہے۔ پھر آپ نے اس سے پیا اور وضو فرمایا۔ اس میں بھی اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔ (ت)

ویکدم هذا والذي قبله بحیث

انکم ملتئم بالکلام الى خلافت ما یتبادر منه
فان ظاهراً النھی کراهة الاخبار
وما ذاک الا خشية ان لو اخیروا لزمه
التخرج فامراد التوسیع باستصحاب
الطهارة ما لم یعلم ولو کانت الامر
كما ذکرتم من كثرة العاء او طهارة
السور لما خیر اخباره شیاً فعلی ما
ینهاه عنه بل کانت حق الکلام

اقول حدیث شریف میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ

کے الفاظ کہ ہم درندوں کے پاس جاتے اور وہ ہمارے
پاس آتے ہیں میں اسی بات کی طرف اشارہ ہے، نیز
رزین نے بعض راویوں سے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ
قول زائد نقل کیا ہے کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
سے سنا، آپ نے فرمایا: جو کچھ ان جانوروں نے اپنے پیٹوں
میں لے لیا وہ ان کے لیے ہے اور جو باقی رہ گیا ہے وہ ہمارے
لیے پاک ہے۔ اسی طرح جو امام شافعی رحمہ اللہ نے عمر بن
دینار رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ
مجنتہ کے حوض پر تشریف لے گئے تو کہا گیا ابھی یہاں کتے
نے منہ مارا ہے۔ تو آپ نے فرمایا: اس نے اپنی زبان سے

یہ اور اس سے پہلے کی تمام بحث سے یہ بات مکمل

ہو جاتی ہے کیونکہ تمہارے کلام کا میلان اس بات کے
خلافت ہے جو واضح طور پر ذہن میں آتی ہے کیونکہ نہی سے
ظاہر ہوتا ہے کہ خبر دینا مکروہ ہے اور یہ اس ذکر کی بنیاد پر
ہے کہ اگر خبر دے گا تو حرج میں پڑنا لازم آئے گا لہذا
ان کی مراد یہ تھی کہ جب تک علم نہ ہو حصول طہارت میں مسعت
ہونی چاہئے۔ اور اگر وہ بات ہوتی جس کا تم نے ذکر کیا کہ
پانی زیادہ تھا یا وہ جھوٹے کو پاک سمجھتے تھے تو اس صورت
میں ان کا خبر دینا نقصان دہ نہ ہوتا پس انہوں نے کس

۱۔ الموطا امام مالک الطہور للوضوء مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۱۷

۲۔ مشکوٰۃ المصابیح باب احکام المیاء ~ مجتہائی دہلی ص ۵۱

۳۔ مصنف عبد الرزاق حدیث ۲۴۹ باب الماء تروہ الکلاب السباع مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۱/۷۹

ح ان يقول لعمر وماذا تريد بالاستنجاس
الماء كثير ولو لغت او سورها طاهر فما
فعلت الى هذا اشار محمد رحمه الله تعالى
حيث قال بعد رواية الحديث في مؤطاه
اذا كانت الحوض عظيمات حركت منه
ناحية لم تتحرك به الناحية الاخرى
لم يفسد ذلك الماء ما وقع فيه من سبع
ولا ما وقع فيه من قدر الا ان يغلب على
مريح او طعم فاذا كان حوضا صغيرا ان حركت
منه ناحية تحركت الناحية الاخرى فوقع
فيه السباع او وقع فيه القدر لا يتوضؤ
منه الا يرى ان عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه كره ان ينجس
ونهاه عن ذلك وهذا كله قول
ابي حنيفة رحمه الله تعالى اهـ

اقول فعل هذا معنى قول
فان ارد الخ وكذا استشهاد به ارشاد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان ثبت
انا نعلم ان المياه قلما تسلم عن
ومرد السباع لكن لم نؤمر بالبحث
ولا بالتكلف وامرنا بالاكسال على اصل
الطهارة ما لم نعلم بعروض النجاسة فلها

بنا پر اس سے منع فرمایا بلکہ اس وقت حق کلام یہ تھا کہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا
خبر حاصل کرنے سے تمہارا کیا مقصد ہے پانی زیادہ ہے
اگرچہ اس میں (درندہ) منہ ڈالے یا ان کا جھوٹا ہو پاک ہے
پس تم کیا کرو گے امام محمد رحمہ اللہ نے بھی اسی کی طرف
اشارہ کیا ہے جب انہوں نے اپنے مؤطایں یہ حدیث
روایت کرنے کے بعد فرمایا جب حوض اتنا بڑا ہو کہ اس
کی ایک جانب کو حرکت دی جائے تو دوسری جانب
حرکت کرے تو اس میں درندے کے پانی پینے یا نجاست
گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا مگر یہ کہ اس کی بو اور ذائقے
پر غالب آجائے اور اگر حوض اتنا چھوٹا ہو کہ اس کی ایک طرف کو
حرکت دینے سے دوسری جانب متحرک ہو اور اس میں سے
درندے نے پانی پیا یا نجاست پڑ گئی تو اس سے وضو
نہ کیا جائے کیا نہیں دیکھا گیا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ
نے ناپسند کیا کہ وہ ان کو خبر دے اور اس سے منع فرما دیا
یہ تمام حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔ (ت)
اقول اس بنیاد پر ان کے قول ہم درندوں کے
پاس جاتے اور ہمارے ہاں آتے ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کے ارشاد گرامی سے انکے استدلال، بشرطیکہ
وہ ثابت ہو، کا مفہوم یہ ہوگا کہ ہم جانتے ہیں کہ پانی
درندوں کی آمد و رفت سے بہت کم محفوظ ہوتے ہیں لیکن
ہمیں بحث اور تکلف کا حکم نہیں دیا گیا ہمیں اصل طہارت
پر بھروسہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک نجاست واقع ہونے کا

ماحصلت في بطونها لان ماء الله مباح على كل ذات كبد حرّاء ولنا ما غير طهور لعدم التيقن بعروض المحذور قال الكلام الى ما وصفنا لك من ان اليقين الاجمالي بعروض النجاسة لنوع لا يقضي بتنجس كل فرد منه وبالجملة فالحديث ذو وجوه والادجبه ما ذكرنا فصيح الاستدلال على عدم وجوب السؤال لا جمل ظن او احتمال وكان اول قدوة لنا فيه امامنا محمد رضى الله تعالى عنه -

علم نہ ہو، پس جوان جانوروں نے اپنے پیٹوں میں لے لیا وہ ان کے لیے ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا پانی ہر گرم جگر والی چیز کے لیے مباح ہے اور جو کچھ باقی ہے وہ ہمارے لیے پاک ہے کیونکہ ناپاک چیز کے گرنے کا ہمیں علم نہیں۔ پس ہم نے جو کچھ کہا اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کسی نوع کے ناپاک ہونے کا اجمالی یقین اس کے ہر فرد کی نجاست کا تقاضا نہیں کرتا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث (کا مفہوم) کئی وجہ پر مشتمل ہے لیکن زیادہ مناسب وہ ہے جو ہم نے ذکر کیا، پس ظن یا احتمال کی وجہ سے سوال واجب نہ ہونے پر استدلال صحیح ہے اور اس میں ہمارے پہلے مقتدا امام محمد رضى الله تعالى عنه ہیں (ت)

لیکن یہاں شک پیدا ہوتا ہے کہ اس بنیاد پر خبریہ سے روکنا دین کے سلسلے میں مسلمانوں کی خیر خواہی اور برائی میں مشغول ہونے سے ان کی حفاظت سے روکنا ہو کیونکہ جو شخص جانتا ہے کہ نمازی کے کپڑے پر نجاست لگی ہوئی ہے اور اسے (نمازی کو) معلوم نہیں تو اس پر واجب ہے کہ اسے خبر کرے اگر اس کی قبولیت کا گمان ہو کیونکہ حقیقت میں اس کا یہ فعل اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف ہے اگرچہ عدم علم کی وجہ سے گناہ گار نہ ہوا۔ اس کا جواب یہ ہے جیسا کہ عارف نابلسی رحمہ اللہ سے مستفاد ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو معلوم نہ تھا کہ حوض والے کو اس پر درندوں کے آنے جانے کا علم ہے جس کی وجہ سے آپ کا وہ قول "امر بالمعروف اور نہی عن المنکر" اور دین میں خیر خواہی باز رکھنا اور رکاوٹ بنانا ہو نتیجہ یہ ہوا کہ آپ نے پانی کی طہارت کے سلسلے میں

لکن یزتاب فیہ بان النہی عن الاخبار علی ہذا یكون نهيًا عن مباحة المسكين وضوئهم عن تعاطي المنكر في الدين فان من علم ان في ثوب المصلي نجاسة مثلاً وهو لا يدري وجب عليه اخباره بذلك ان ظن قبوله لان فعله على خلاف امر الله سبحانه وتعالى في نفسه وان ارتفع الاثم لعدم العلم۔

والجواب عنہ کما افاد العارف نابلسی ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا یعلم ان صاحب الحوض یعلم ان السباع تروہ حتی یکون قوله ذلك كفاً ومنعاً من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن النصيحة في الدين غاية انه اراد

وسوسوں کی نفی فرمائی اور جو امور لیسین پر مبنی ہیں ان کے بارے میں کثرت سوال سے منع فرمایا کیونکہ پانی میں اصل طہارت ہے اھ۔

(ت)

قلت اس کا ماحصل یہ ہے کہ منوع یعنی منکر عن المنکر سے روکنے کی ممانعت اس پر مبنی ہے کہ اس کے منکر ہونے کا ہو اور وہ اس پر مبنی ہے کہ اس کے نجس ہونے کا علم ہو پس جب یہ بات (اس کا ناپاک ہونا) نہیں تو وہ (یعنی اس کے منکر ہونے کا علم نہیں) لہذا منی عن المنکر سے روکنے کی ممانعت بھی پائی گئی اور یہ بات بھی نہیں کہ حوض کا مائیک خبر دینے کا ارادہ کر چکا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے روک دیا تاکہ اس نطن کے بعد کہ وہ کچھ جانتا تھا یہ نفی کہلائے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سوال کیا اور ان کو معلوم نہ تھا کہ مسئول عنہ کے پاس اس کا کیا جواب ہے، تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے خیالات و گمان کا دواڑہ بند کر دیا اور اس بات پر تنبیہ فرمائی کہ ہمیں اس بات کا حکم نہیں دیا گیا اور اگر ہم اپنے سامنے اس قسم کا دروازہ کھول دیں تو حرج میں پڑ جائیں گے اور شرعی طور پر حرج دُور کیا گیا ہے، پس غور کرو جیسے غور کرنے کا حق ہے۔ اور یہ خیال نہ کرو کہ یہ معاملہ توسیع کی مصلحت اور منی عن المنکر سے روکنے کی خرابی کے درمیان دائر ہے بلکہ وسوسہ اور بہت گہرائی میں جانے کے فساد کو دور کرنے اور اس فساد کے درمیان دائر ہے جس کا میں نے ذکر کیا اور موجود یقینی ہے جبکہ اس میں اتھال اور وہم ہے پس پینے کو ترجیح حاصل ہوگی۔

سبحرہ، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثقی الوسواس في طهارة الماء والنهي عن كثرة السؤال في الامور البنيّة على اليقين في ان الاصل في الماء الطهارة اھ۔

قلت وحاصله ان المحذور ای كون النهی نهياً عن النهی عن المنکر مبنی علی العلم بكونه منکراً و هو مبني علی العلم بالتنجس و اذ ليس هذا فليس ذلك فليس ذلك ولم يكن ان صاحب الحوض هم بالاخبار فهاه عمر حتى يكون نهياً بعد النظر بانه يعلم شيئاً و انما سأل عمر ولا يدري ما عند المسئول عنه فاراد سد باب الظنون والتنبیه علی ان لا تؤمنوا بذلك ولو فتحنا مثل هذا الباب علی وجوهنا لوقعنا في الحرج والحرج مدفوع بالنصب فتأمل حق التأمل ولا تظن ان الامر دار بين مصلحة التوسيع ومفسدة النهی عن النهی عن المنکر بل بين دفع مفسدة الوسوسة والتعمق والمفسدة التي ذكرت وتلك حاضرة متيقنة وهذه محتملة متوهمة فتوجه الاول فافهم واللہ تعالیٰ اعلم۔

یاں اس میں شک نہیں کہ شبہہ کی جگہ تفتیش و سوال بہتر ہے جب اس پر کوئی فائدہ مترتب ہوتا

مجھے ،

فی البحر الرائق عن السراج الہندی عن الفقیہ
ابن اللیث ان عدم وجوب السؤال من
طریق الحکم وان مسائل کانت احوط
لدينه الخ۔

البحر الرائق میں سراج ہندی سے منقول ہے انہوں نے
فقیہ ابواللیث سے نقل کیا کہ سوال کا واجب نہ ہونا
شرعی حکم کے طریقے پر ہے اور اگر سوال کرے تو یہ نیکو اعتباراً
سے زیادہ محتاط ہونا ہے الخ (ت)

اور یہ بھی اسی وقت تک ہے جب اس احتیاط و ورع میں کسی امراہم و اکد کا خلاف نہ لازم آئے کہ شرعاً مطہر
میں مصلحت کی تحصیل سے مفسدہ کا ازالہ مقدم تر ہے مثلاً مسلمان نے دعوت کی یہ اس کے مال و طعام کی تحقیقات کر رہے
ہیں کہاں سے لایا، کیونکر پیدا کیا، حلال ہے یا حرام، کوئی نجاست تو اس میں نہیں ملی ہے کہ بیشک یہ باتیں وحشت
دینے والی ہیں اور مسلمان پر بدگمانی کر کے ایسی تحقیقات میں اُسے ایذا دینا ہے خصوصاً اگر وہ شخص شرفاً معظم و مہترم
ہو، جیسے عالم دین یا سچا مرشد یا ماں باپ یا استاد یا ذی عزت مسلمان سردار قوم تو اس نے اور بے جا کیا ایک تو
بدگمانی دوسرے موحش باتیں تیسرے بزرگوں کا ترکِ ادب، اور یہ گمان نہ کرے کہ خفیہ تحقیقات کر لوں گا عاٹا و کلا
اگر اسے خبر پہنچی اور نہ پہنچا تعجب ہے کہ آج کل بہت لوگ پرچہ نویس ہیں تو اس میں تنہا برو پوچھنے سے زیادہ رنج
کی صورت ہے کما هو معجب معلوم (جیسا کہ تجربہ سے معلوم ہے۔ ت) نہ یہ خیال کرے کہ اجاب کے ساتھ
ایسا برتاؤ برتوں گا "بہات" اجا کو رنج دینا کب روا ہے۔ اور یہ گمان کہ شاید ایذا نہ پائے ہم کہتے ہیں شاید ایذا
پائے اگر ایسا ہی شاید پر عمل ہے تو اس کے مال و طعام کی حلت و طہارت میں شاید پر کیوں نہیں عمل کرتا۔ معہذا اگر ایذا
نہ بھی ہوئی اور اس نے براہِ بے تکلفی بتا دیا تو ایک مسلمان کی پردہ دری ہوئی کہ شرعاً ناجائز۔ غرض ایسے مقامات میں ورع و
احتیاط کی دو ہی صورتیں ہیں یا تو اس طور پر بچ جائے کہ اُسے اجتناب و دامن کشی پر اطلاع نہ ہو یا سوال و تحقیق کرے
تو اُن امور میں جن کی تفتیش موجب ایذا نہیں ہوتی مثلاً کسی کا جوتا پہننے ہے وضو کر کے اُس میں پاؤں رکھنا چاہتا ہے
دریافت کر لے کہ پاؤں تر ہیں یوں ہی پہن لوں و علیٰ ہذا القیاس یا کوئی فاسق بیباک مجاہد معان اس درجہ قاحت و بیجانی
کو پہنچا ہوا ہو کہ اُسے نہ بتا دینے میں باک ہو نہ دریافت سے صدرِ مگر درے نہ اُس سے کوئی فتنہ متوقع ہو نہ اظہارِ ظاہر
میں پردہ دری ہو تو عند التحقیق اُس سے تفتیش میں بھی جرح نہیں در نہ ہرگز بنام ورع و احتیاط مسلمانوں کی نفرت و
وحشت یا اُن کی رسوائی و فضیلت یا بختس عیوب و معصیت کا باعث نہ ہو کہ یہ سب امور ناجائز ہیں اور شکوک و
شبہات میں ورع نہ برتنا جائز نہیں عجب کہ امر جائز سے بچنے کے لیے چند ناروا باتوں کا ارتکاب کرے یہ بھی شیطان
کا ایک دھوکا ہے کہ اسے محتاط بننے کے پردے میں محض غیر محتاط کر دیا اسے عزیز! مدارات خلق و الفت و موالست

اہم امور سے ہے۔

عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعثت بعد امۃ الناس الطبرانی فی الكبير عن جابر و قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأس العقل بعد الايمان بالله المتجرب الى الناس الطبرانی فی الاوسط عن علی و البزار فی المسند عن ابی هريرة و الشیرازی فی الاقواب عن انس و البیهقی فی الشعب عنهم جميعا رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

شیرازی نے القاب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں ان تمام سے روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم (ت)

مگر جب تک نہ دین میں مہارت نہ اُس کے لیے کسی گناہ شرعی میں مبتلا ہو۔

قال اللہ تعالیٰ لا یخافون فی اللہ لومة لائمہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: "وہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرتے۔" اور ارشاد خداوندی ہے: "ان دونوں (ذاتی اور زانیہ) کے بارے میں تمہیں دین خداوندی میں نرمی نہیں کرنی چاہئے۔" ارشاد باری تعالیٰ ہے: "اور اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اس بات کا زیادہ حق رکھتے ہیں کہ

و قال تعالیٰ لا تأخذکم بہما سرافۃ فی دین اللہ و قال تعالیٰ واللہ ورسولہ احق ان یرضوہ ان کانوا مؤمنین و قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا طاعة لاحد فی معصیۃ اللہ انما الطاعة فی المعروف الشیخان و

۱۷	شعب الایمان	فصل فی العلم والتوۃ الخ	حدیث ۸۴۷۵	مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت	۳۵۱/۶
۱۸	" "	" "	حدیث ۸۴۷۶	" "	۳۴۴/۶
۱۹	العتراۃ	۵۴/۵			
۲۰	العتراۃ	۲/۲۲			
۲۱	العتراۃ	۶۲/۹			
۲۲	صحیح البخاری	کتاب اخبار الاعداد	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی		۱۰۷۸/۲

وَهَتَكَ سِتْرًا وَيَحَاشَ وَهُوَ حَرَامٌ بِلَا شَكٍّ
فَإِنْ قُلْتَ لَعَلَّهُ لَا يَتَأَذَى فَأَقُولُ لَعَلَّهُ
يَتَأَذَى فَإِنْ تَسَأَلَ حَذْرًا مِنْ
"لَعَلِّ" فَإِنْ قَنَعْتَ بِلَعَلِّ فَلَعَلِّ مَالِهِ
حَلَالٌ وَالْغَالِبُ عَلَى النَّاسِ إِلَّا سِتْرَ حَاشٍ
بِالتَّقْيِشِ وَلَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَسْأَلَ
عَنْ غَيْرِهِ مِنْ حَيْثُ يَدْرِي هُوَ بِهِ
فَإِنْ أَلَا يَذْأُ فِي ذَلِكَ أَكْثَرُ وَأَنْتَ سَأَلَ
مَنْ حَيْثُ لَا يَدْرِي هُوَ فَفِيهِ إِسَاءَةٌ
ظَنُّ وَهَتَكَ سِتْرًا وَفِيهِ تَجَسُّسٌ وَفِيهِ
تَسْبِيبٌ لِلْغَيْبَةِ وَأَنْتَ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ
صَرِيحًا وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْهُ عِنْدَ آيَةٍ وَاحِدَةٍ
وَكَمْ مِنْ نَرَاهُ جَاهِلٌ بِحَشْرِ
الْقُلُوبِ فِي التَّقْيِشِ وَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلامِ الْخَشِنِ
الْمُؤَذَى وَإِنَّمَا يَحْسِنُ الشَّيْطَانُ ذَلِكَ عِنْدَهُ
طَلَبًا لِلشَّهْرَةِ بِأَكْلِ الْحَلَالِ وَلَوْ كَانَتْ
بَاعِثُهُ مَحْضُ الدِّينِ لَكَانَ خَوْفُهُ عَلَى
قَلْبِ مُسْلِمٍ أَنْ يَتَأَذَى أَشَدَّ مِنْ خَوْفِهِ
عَلَى بَطْنِهِ أَنْ يَدْخُلَهُ مَا لَا يَدْرِي
وَهُوَ غَيْرُ مُؤَاخَذٍ بِمَا لَا يَدْرِي أَذَى أَلَمْ
يَكُنْ ثُمَّ عَلَامَةٌ تَوْجِبُ الْاجْتِنَابَ
فَلْيَعْلَمَنَّ طَرِيقَ السُّوْعِ
الْمُتْرَكِ دُونَ التَّجَسُّسِ وَأِذَا لَمْ يَكُنْ
بِدَمَنِ الْأَكْلِ فَالسُّوْعُ الْأَكْلُ وَاحْسَانُ
الظَّنِّ هَذَا هُوَ الْمَأْلُوفُ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ

کرنے میں ایذا رسانی پروردہ دری اور وحشت پیدا کرنا ہے
اور یہ بلاشبہ حرام ہے۔ اگر تم کہو کہ شاید اسے ایذا نہ پہنچے
تو میں کہوں گا شاید اسے تکلیف پہنچے اور تم لفظ لعل
(شاید) سے بچنے کے لیے سوال کرتے ہو اگر تم لعل پر
قناعت کرتے تو اچھا تھا کیونکہ ممکن ہے اس کا مال حلال ہو
(یعنی اس کو حرام نہ سمجھتے) اور غالب بات یہ ہے کہ تقیّش
سے لوگوں کو وحشت ہوتی ہے اور جب وہ جانتا ہو تو
اس کے لئے جائز نہیں کہ دوسرے سوال کرے کیونکہ اس میں ایذا رسانی زیادہ
اور اگر یوں پوچھتا ہے کہ اُسے معلوم نہیں تو اس میں بدگمانی
اور پروردہ دری ہے نیز اس میں تجسس ہے جو غیبت کا
باعث بنتا ہے اگرچہ یہ صریح نہ ہو اور یہ تمام باتیں
ایک آیت (سورہ حجرات آیت ۱۲) میں منوع قرار
دی گئی ہیں اور کتنے ہی جاہل زاہد ہیں جو تقیّش کے ذریعے
دلوں میں وحشت پیدا کرتے ہیں اور نہایت سخت اور
ایذا رسانی کلام استعمال کرتے ہیں درحقیقت شیطان
اس کی نظروں میں اسے اچھا قرار دیتا ہے تاکہ وہ حلال غر
مشہور ہو، اور اگر اس کا باعث محض دین ہو تو پھر مسلمانوں
کے دل کو اذیت پہنچانے کا خوف ایسی چیز کو پریٹ میں
داخل کرنے کے خوف سے زیادہ ہے جس کے بارے
میں وہ نہیں جانتا کیونکہ جس بات کو وہ نہیں جانتا اس پر
مواخذہ نہیں ہوگا۔ جب وہاں ایسی غلامت نہ ہو جس
کی وجہ سے اجتناب لازم ہوتا ہے تو جان لو پرہیزگاری
ترک سوال میں ہے تجسس میں نہیں اور اگر کھانا
ضروری ہو تو کھانے اور اچھا گمان کرنے میں پرہیزگاری
ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو یہی طریقہ پسند ہے اور جو

او الخيانة او التزوير او نحوها من الربو
والكس في الاموال وقطع الطريق مما يمكن
الاحترار عنه من غير ترك ما فعله اولى
منه اى من تركه او فعل ما تركه كذلك
اى اولى من فعله وهذا احترام عما
اذا ترتب على اجتنابه عن اموال من
ذكر ترك الاحترام لهم اذا كانوا
مما يجب احترامهم او ينبغي له
كالسلاطين والحكام وقضاة الشرع
والابوين والاستاذ والمعلم والكبير في
السن وشيخ المحلة والصدوق ولا ينبغي
بل لا يجوز اساءة الظن بهم ومتى ادى
ذلك الى شئ من هذا هو كمال الاحترام
ولا الاحتياط الاحتراز عن تلك الشبهات
لما يعارضها من ترك الاحترام او
اساءة الظن بمن يجب او ينبغي احترامه
ولا يحسن اساءة الظن به وهذا من اصعب
الامور يريد المستحب فيقع في
الحرام اه ملخصا۔

مثلاً سو کھانے، مالی نقصان پہنچانے اور ڈاکہ زنی میں شہو
ہو یہ وہ چیزیں ہیں کہ اولیٰ کو چھوڑے بغیر بھی ان سے اجتناب
ممکن ہے مراد یہ ہے کہ اس پر عمل اسے چھوڑنے سے اولیٰ
ہے اسی طرح جس چیز کا چھوڑنا اسے بجالانے سے بہتر ہے
اسے کئے بغیر بھی ان چیزوں سے اجتناب ہو سکتا ہے۔
یہ بات کہ جن لوگوں کا ذکر کیا گیا ان کے مال سے بچنے کی
بنا پر ان کے احترام کو چھوڑنا لازم آتا ہے یہ اس بات سے
احتراز ہے کہ جب وہ ایسے لوگ ہوں جن کا احترام واجب
یا مناسبت ہے جیسے بادشاہ، حکام، قاضی شرع،
ماں باپ، استاذ، معلم، عمر رسیدہ، عملہ کے بزرگ اور
دوست تو ان کے بارے میں بدگمانی نامناسب بلکہ
ناجائز ہے اور جب یہ بات (ان کی دعوت سے احتراز)
ایسی بات کی طرف پہنچائے تو ان شبہات سے بچنا نہ تو
اولیٰ ہے اور نہ ہی زیادہ محتاط، کیونکہ اس صورت میں
ان لوگوں کا احترام چھوڑنا پڑتا ہے اور ان کے بارے
میں بدگمانی پیدا ہوتی ہے جن کا احترام واجب یا
مناسب ہے اور ان کے بارے میں بدگمانی (جائز)
نہیں یہ نہایت مشکل کام ہے وہ مستحب کا ارادہ کرتے کرتے
حرام میں پڑ جائے گا، تلخیص (د)

یعنی پیشوں میں سے اگرچہ وہ کسی بھی پیشے کا معلم ہو جیسا
کہ خود عارف نابلسی نے اسی شرح کے بعض مواضع پر
اس کا ذکر کیا ہے ۱۲ منہ (د)

یعنی لا یجوز (ناجائز ہے) جیسا کہ گزرا ۱۲ (د)

سہ الحدیقة الندیة بیان حکم التورع والتوقی من طعام اہل الوظائف مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۴۰/۲

علہ اى ولولحرفة من الحرف كما ذكره
العارف نابلسی بنفسه في بعض المواضع
من هذا الشرح ۱۲ منہ (م)

علہ اى لا یجوز كما سبق ۱۲ (م)

اقول وہو کما تری صریح او کا صریح
فی ترک السؤال ولو کان اکثر ماله من الحرام
فانه ذکر المشهورین بالسرقۃ وقطع
الطریق والغصب والربو ولم یفصل مصلحتا
اما الامام حجة الاسلام فجنح عند کثرة
الحرام الى ایجاب السؤال وقال انما وجبنا
السؤال اذا تحقق ان اکثر ماله حرام و
عند ذلك لا یبالی بغضب مثله بل یجب ایذاء
الظالم باکثر من ذلك والغالب ان مثل
هذا لا یغضب من السؤال اه

قلت ومبني ذلك تحريمه الاکل عند
من غالب ماله حرام فیدخل فی القسم
الاول الذی ذکرنا انه لا یبالی فیہ بسخط
احد ولا لومة لائم وهذا وجه عند
مشایخنا وبه افتی الفقیه السمرقندی
وغیره وصححه فی الذخيرة والصحیح
المختار فی المذهب المعول علیہ
المفتی به اطلاق الرخصة
ماله یعرف شیاً حراماً بعینه
وهو مذهب ابراهیم النخعی وابی حنیفة و
اصحابه قال محمد وبه ناخذ فانی
یعارض فتوی ابی الیث فتوی ابی حنیفة و
تصحیح الذخيرة ترجیح محمد و ابو حنیفة هو الامام

اقول یہ ترک سوال میں صریح یا صریح کی طرح
ہے جیسا کہ دیکھ رہے ہو اور اگر اس کا زیادہ مال حرام
(کی کمائی) سے ہو تو وہ چوری، ڈاکے، غصب اور سود
میں مشہور لوگوں کا ذکر کرے لیکن تفصیل میں مطلقاً نہ جائے،
امام حجة الاسلام کا میلان حرام مال زیادہ ہونے کی صورت میں
وجوب سوال کی طرف ہے انہوں نے فرمایا ہم نے اس صورت میں
سوال کرنا واجب قرار دیا ہے جب ثابت ہو جائے کہ
اس کا زیادہ مال حرام ہے اس حالت میں اس کے غصہ
وغیرہ کی پروا نہ کی جائے بلکہ ظالم کو اس سے بھی زیادہ ایذا
پہنچانا واجب ہے اور غالب یہ ہے کہ اس قسم کا آدمی
ایسے سوال پر غصہ نہیں کرتا (ت)

قلت اس کی بنیاد یہ ہے کہ جس کا اکثر مال
حرام ہو اس کے ہاں کھانا حرام ہے، یہ پہلی قسم میں داخل
ہوگا جس کا ہم نے ذکر کیا کہ اس سلسلے میں کسی کی ناراضگی
کی پروا نہ کرے اور نہ ہی کسی ملامت کرنے والے کی
لامت سے ڈرے ہمارے مشایخ کے نزدیک یہ زیادہ
مناسب ہے فقیہ سمرقندی وغیرہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے
ذخیرہ میں اسے صحیح قرار دیا اور قابل اعتماد مذہب اور مفتی بہ
قول میں صحیح اور مختار بات مطلق رخصت ہے جب تک کسی
معین چیز کا حرام ہونا معلوم نہ ہو ابراہیم نخعی، امام ابوحنیفہ
اور آپ کے اصحاب کا یہی مذہب ہے۔ امام محمد فرماتے
ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں پس ابواللیث کا فتویٰ
امام ابوحنیفہ کے فتویٰ کا اور یہ تصحیح ذخیرہ امام محمد کی ترجیح
کا معارض کیسے ہوگا حالانکہ امام ابوحنیفہ جو امام اعظم ہیں

الاعظم ومحمد هو المحرر للمذهب فلذا
 اطلق العلامة البرکلی القول وتبعناه في
 ذلك لكن يظهر لي ان التورع محمود في
 نفسه وقد مدح في احاديث متواترة المعنى
 فصلنا جملة منها في كتابنا المبارك ان
 شاء الله تعالى مطلع القسرين في ابانة سبقة
 العمرين "وانما يترك حيث يترك لاجل
 عارضة اقوى مالى اقول يترك
 كلاك لا يترك ولكن ح يكون السورع
 في ترك ما يظنه المتكشف ورعاً فحيث
 لا توجد العوارض كالا يذاد وهتك
 الستروا ثارة الفتنة كما وصفنا لك
 من شات ذاك الخبر
 المجاهر فلا معنى لترك الرعة
 ح مع وجود المقصود وعدم
 المانع فلذا ذهبنا الى استثنائه
 والله الموفق هذا وفي عين العلم
 والاسرار بالمساعدة في عالم ينه
 عنه وصار معتاداً في عصرهم حسن
 وان كانت بدعة اى حسنة
 اوفى العادات كما يفيد التقييد
 بمالم ينه عنه ومثله في الاحياء
 والله تعالى اعلم.

اور امام محمد ان کے مذہب کو تحریر کرنے والے ہیں اسی
 لیے علامہ برکلی کا قول مطلق ہے اور ہم نے اس سلسلے میں
 اس کی اتباع کی لیکن مجھ پر ظاہر ہوا کہ ذاتی طور پر پرہیزگاری
 قابل تعریف ہے احادیث متواتر المعنی میں اس کی
 تعریف آئی ہے ہم ان میں سے کچھ (احادیث) اپنی مبارک
 کتاب "مطلع القسرين في ابانة سبقة
 العمرين" میں تفصیل سے نقل کریں گے ان شاء اللہ
 تعالیٰ، جہاں چھوڑا جاتا ہے وہاں کسی نہایت مضبوط
 عارضہ کی وجہ سے چھوڑا جاتا ہے، مجھے کیا ہے کہ میں
 کہوں کہ چھوڑا جائے، ہرگز نہیں چھوڑا جائے لیکن اس
 وقت پرہیزگاری اس چیز کو چھوڑنے میں ہوگی جس کو
 حقیقت حال معلوم کرنے والا پرہیزگاری خیال کرتا ہے
 پس جہاں ایذا دار نہ ہو، پردہ داری اور فتنہ پروری جیسے
 عوارض نہیں پائے جائیں گے جیسا کہ ہم نے کہا ہے
 لیے اس جرات مند اعلانیہ روکنے والے کی شان بیان
 کی وہاں پرہیزگاری چھوڑنے کا کوئی مطلب نہیں کیونکہ
 وہاں اس سے (پوچھ گچھ) کا مقصد بھی موجود ہے اور
 کوئی مانع بھی نہیں اسی لیے ہم نے اس کے استثناء کا
 راستہ اپنایا ہے واللہ الموفق ہذا۔ اور "عين العلم
 والاسرار بالمساعدة" میں ہے کہ جن چیز سے
 روکا نہیں گیا اور وہ ان کے زمانے میں عادت بن گئی ہو
 وہ اچھی چیز ہے اگرچہ وہ بدعت حسنہ ہی ہو یا وہ عادت
 ہوں جیسا کہ "اس سے نہ روکا گیا ہو" کی قید سے فائدہ
 حاصل ہوتا ہے احیاء العلوم میں بھی اسی کی مثل ہے اللہ تعالیٰ اعلم۔

الاعظم ومحمد هو المحرر للمذهب فلذا
اطلق العلامة البرکلی القول وتبعناه في
ذلك لكن يظهر لي ان التورع محمود في
نفسه وقد مدح في احاديث متواترة المعنى
فصلنا جملة منها في كتابنا المبارك ان
شاء الله تعالى مطلع القسرين في ابانة سبقة
العمرين "وانما يترك حيث يترك لاجل
عارضه اقوى على اقول يترك
كلا لا يترك ولكن ح يكون السورع
في ترك ما يظنه المتكشف ورعاً فحيث
لا توجد العوارض كالا يذا وهتك
السترواثر الفتنه كما وصفنا لك
من شئت ذلك العبر
المجاهر فلا معنى لترك الرعة
ح مع وجود المقضى وعدم
المانع فلذا ذهبنا الى استثنائه
والله الموفق هذا وفي عين العلم
والاسرار بالمساعدة في عالم ينه
عنه وصار معتاداً في عصرهم حسن
وان كانت بدعة اى حسنة
اوف العادات كما يفيد التقييد
بالم ينه عنه ومثله في الاحياء
والله تعالى اعلم -

اور امام محمد ان کے مذہب کو تحریر کرنے والے ہیں اسی
لیے علامہ برکلی کا قول مطلق ہے اور ہم نے اس سلسلے میں
اس کی اتباع کی لیکن مجھ پر ظاہر ہوا کہ ذاتی طور پر پرہیزگاری
قابل تعریف ہے احادیث متواتر المعنی میں اس کی
تعریف آئی ہے ہم ان میں سے کچھ (احادیث) اپنی مبارک
کتاب "مطلع القسرين في ابانة سبقة
العمرين" میں تفصیل سے نقل کریں گے ان شاء اللہ
تعالیٰ، جہاں چھوڑا جاتا ہے وہاں کسی نہایت مضبوط
عارضہ کی وجہ سے چھوڑا جاتا ہے، مجھے کیا ہے کہ میں
کہوں کہ چھوڑا جائے، ہرگز نہیں چھوڑا جائے لیکن اس
وقت پرہیزگاری اس چیز کو چھوڑنے میں ہوگی جس کو
حقیقت حال معلوم کرنے والا پرہیزگاری خیال کرتا ہے
پس جہاں ایذا اور سزا ہے پردہ وری اور فتنہ پروری جیسے
عوارض نہیں پائے جائیں گے جیسا کہ ہم نے کہا ہے
لیے اس جرات مند اعلانیہ روکنے والے کی شان بیان
کی وہاں پرہیزگاری چھوڑنے کا کوئی مطلب نہیں کیونکہ
وہاں اس کے (پوچھ گچھ) کا مقضیٰ بھی موجود ہے اور
کوئی مانع بھی نہیں اسی لیے ہم نے اس کے استثناء کا
راستہ اپنایا ہے واللہ الموفق ہذا۔ اور "عين العلم
والاسرار بالمساعدة" میں ہے کہ جس چیز سے
روکا نہیں گیا اور وہ ان کے زمانے میں عادت بن گئی ہو
وہ اچھی چیز ہے اگرچہ وہ بدعت حسنة ہی ہو یا وہ عادت
ہوں جیسا کہ "اس سے نہ روکا گیا ہو" کی قید سے فائدہ
حاصل ہوتا ہے احیاء العلوم میں بھی اسی کی مثل ہے اللہ تعالیٰ اعلم۔

ثُمَّتُ الْمَقْدِمَاتِ

(مقدمات پورے ہو گئے۔ ت)

وضع ضابطہ کلیہ دین باب تفرقہ در حکم عظام و شراب

اس باب میں ضابطہ کلیہ کا بیان اور شراب اور ہڈیوں کے حکم میں فرق کا بیان

اقول وبالله التوفیق

واضح ہو کہ کسی شے حرام خواہ نجس کے دوسری چیز میں خلط ہونے پر یقین دو قسم ہے ۱

(۱) شخصی یعنی ایک فرد خاص کی نسبت یقین مثلاً آنکھوں سے دیکھا کہ اس کنویں میں نجاست گری ہے۔ اور

(۲) نوعی یعنی مطلق نوع کی نسبت یقین۔ اور اس کی پھر دو قسمیں ہیں ۱

ایک اجمالی یعنی اس قدر ثابت کہ اس نوع میں اختلاط واقع ہوتا ہے زیرِ علی العموم اُس کے ہر فرد کی نسبت

علم ہو جیسے کفار کے برتن، کپڑے، کنویں۔

دوسرا کلی یعنی نوع کی نسبت بروجہ شمول و عموم و دوام و التزام اس معنی کا ثبوت ہو مثلاً تحقیق پائے کہ فلاں

نجس یا حرام چیز اس ترکیب کا جزو خاص ہے کہ جب بناتے ہیں اُسے شریک کرتے ہیں اور یہ وہیں ہوگا کہ بنانے والوں

کو بالخصوص اس کے ڈالنے سے کوئی غرض خاص مقصود ہو ورنہ بلا وجہ التزام یقین نہیں ہو سکتا جیسے پانی وغیرہ

کسی شے کو ہڈیوں سے صاف کریں کہ تصفیہ میں ناپاک یا حرام استخوان کی کوئی خصوصیت نہیں جو مقصود اُن سے حاصل

پاک و حلال ہڈیوں سے بھی قطعاً متیسرے کمالاً یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت)

اور وہ اشیاء بھی جن کا کسی ماکول و مشروب یا اور استعمالی چیزوں میں خلط سنا جانا موجب

تردد و تشویش و باعث سوال و تفتیش ہو دو قسم ہیں ۱

ایک مامنہ محذور یعنی وہ جن میں ہر قسم کے افراد موجود بعض اُن میں حرام و نجس بھی ہیں اور بعض حلال و طاهر

جیسے عظام یہاں منشاء تو ہم صرف اُن لوگوں کا بیباک و نامحظاظ ہونا ہے جن کے اہتمام سے وہ چیز بنتی ہے کہ جب ان

اشیاء میں حرام و نجس بھی موجود اور اُن کو پرواہ و احتیاط مفقود تو کیا خبر کہ یہاں کس قسم کی چیز ڈالی گئی ہے اسی لیے جب

وہ کا زمانہ ثقہ مسلمانوں کے تعلق ہو تو خاطر پر اصلاً تردد نہ آئے گا اور صدور محذور کی طرف ذہن سلیم نہ جائے گا۔

نوع سے مراد وہ ہے جو شخصی نہ ہو کیونکہ یہاں نوعی، شخصی
کے مقابل ہے تو یہ نوع اور جنس دونوں کو عام ہوگی ۱۲ منہ (ت)

عہ اراد بالانواع ما لیس بشخص بدلیل المقابلة فیعم
الصنف والجنس ۱۲ منہ (م)

دوسرے ماہو مخذور یعنی وہ کہ حرام مطلق یا نجس محض ہیں جن کا کوئی فرد حلال و طاهر نہیں جیسے شراب بجمیع اقسامہا علی مذہب محمد الماخوذ للفتویٰ (اپنی تمام اقسام کے ساتھ، امام محمد رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق اسی پر فتویٰ ہے۔ ت) یہاں باعث احتراز و تنزیہ خود اس شے کی نفس حالت ہے نہ بنانے والوں کی جرأت و جسارت یہاں تک کہ ابتداءً اہل کارخانہ کی وثاقت و عدالت معلوم ہونا اس مقام پر علاج اندیشہ نہ ہوگی بلکہ یہ یسین کر ان کی وثاقت و احتیاط میں شک آسکتا ہے۔ اسی وجہ سے ان دو صورتوں میں ہنگام نظر و نتیجہ حکم بوجہ فرق واقع ہوتا ہے۔

صورت اولیٰ میں مجرد اس شے مثلاً استخوان کے پڑنے پر یقین عام ازاں کہ شخصی ہو یا نوعی اجمالی ہو یا کلی خواہی خواہی اس جزئی یا نوع میں مخالفت حرام یا نجس کا یقین نہیں دلاتا۔ ممکن کہ صرف افراد طیبہ و مباحت استعمال میں آئے ہوں۔ اسی طرح خاص افراد محررہ و نجسہ کے استعمال پر یقین نوعی اجمالی بھی علی الاطلاق تحریم و نجس کا مورث نہیں کہ ہر جزئی خاص میں استعمال فرد طاهر و حلال کا احتمال قائم و لہذا افراد قسمین کا بازار میں اختلاط مانع اشتراک و تناول نہیں کہ کسی معین پر حکم بالجزم نہیں کر سکتے کما حقتنا کل ذلك في المقدمة الثامنة والتاسعة (جیسا کہ ہم نے آٹھویں اور نویں مقدمہ میں ان تمام باتوں کی تحقیق کی ہے۔ ت) بخلاف **صورت ثانیہ** کہ وہاں صرف اس کے پڑنے کا یقین شخصی خواہ نوعی کلی اس جزئی خاص یا تمام نوع کی نجس و تحریم میں پس ہے جس کے بعد کچھ کلام باقی نہیں رہتا اور وہ احتمالات کہ بوجہ تنوع افراد صورت اولیٰ میں محقق ہوئے تھے یہاں قطعاً منقطع کما لا یخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) اسی طرح صورت اولیٰ میں اگر بالخصوص افراد حرام و ناپاک ہی پڑنے کا ایسا ہی یقین یعنی شخصی یا نوعی کلی ہو تو اس کا بھی یہی حکم کہ اس تقدیر پر صورت اولیٰ صورت ثانیہ کی طرف رجوع کر آتی۔

لانقاء التنوع في الافراد فان اليقين تعلیٰ کیونکہ افراد میں تنوع کی نفی ہے پس یقین خاص حرام و بخصوص الافراد المحرمة والنجسة ناپاک افراد سے متعلق ہوگا اور وہ ممنوع و غیر ممنوع میں تقسیم نہیں ہوتا۔ (ت) وہی لا تنوع الى مخذور وغیر مخذور۔

البتہ یقین نوعی اجمالی یہاں بھی بکار آمد نہیں کہ جب علی وجہ العموم والالزام یقین نہیں تو ہر فرد کی محفوظی محتمل جب تک کسی جزئی خاص کا حال تحقیق نہ ہو کہ اس وقت یہ یقین یقین شخصی کی طرف رجوع کر جائے گا و ہوا مانع کما ذکرنا (جیسا کہ ہم نے ذکر کیا وہ مانع ہے۔ ت)

یا کجملہ خلاصہ ضابطہ یہ ہے کہ ماہو مخذور میں ہر قسم کا یقین بکار آمد نہیں جب تک وہ ماہو مخذور کی طرف رجوع نہ کرے اور ماہو مخذور میں ہر قسم کا یقین کافی مگر صرف نوعی اجمالی کہ اس قطعاً غیر مثبت مانعت ہے جب تک یقین شخصی کی طرف مائل نہ ہو یہ یقین ضابطہ قابل حفظ ہے کہ شاید اس رسالہ بحالہ کے سوا دوسری جگہ نہ ملے اگرچہ جو کچھ ہے کلمات علماء سے مستنبط او انہی کی کشف بزراری کا تصدیق والحمد للہ رب العالمین۔

الشروع فی الجواب بتوفیق الوہاب

(وہاب (اللہ تعالیٰ) کی توفیق سے جواب کا آغاز ہے۔ ت)

کل کی برف میں شراب ملنے کی خبر قابل غور و واجب النظراب مقدمہ ہم وہ کی تقریریں پیش نگاہ رکھ کر لحاظ درکار اگر یہ اخبار افواہ بازار یا منہائے سند بعض مشرکین و کفار تو بالکل مردود و محض بے اعتبار ہاں صورت اخیر میں اگر ان کا صدق دل پر رہے تو احتیاط بہتر تا ہم گناہ نہیں اور اتنا بھی نہ ہو تو اصلاً پڑاہ نہیں اور اگر فساق بد اعمال یا مستور نامعلوم الحال کی خبر تو شہادت قلب کی طرف رجوع معتبر اگر دل اس امر میں ان کے کذب کی طرف جھکے تو کچھ باک نہیں مگر احتراز افضل کہ آخر مسلمان میں عجب کیا کہ سچ کہتے ہوں خصوصاً مستور کہ اُس کی عدالت معلوم نہیں توفیق بھی تو ثابت نہیں اور اگر قلب اُن کے صدق پر گواہی دے تو بیشک احتراز چاہئے کہ ایسے مقام پر تحریر حجت شرعیہ ہے اگرچہ وہ خبر بنفسہ حجت نہ تھی مگر یہاں ممانعت کا درجہ حرمت کیسے تک تجاوز نہ کرے گا۔

لان التحوی محتمل للخطا کما فی الیحدایۃ
والظنون سہما تکذب کما فی الحدیث۔
کیونکہ سوچ و بچار میں خطا کا بھی احتمال ہوتا ہے جیسا
کہ ہدایہ میں ہے اور گمان بعض اوقات جھوٹے ہوتے
ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے (ت)

اور وہ بھی اُسی کے حق میں جس کا دل اُن کے صدق کی طرف جاتے۔
فان شہادۃ قلبک لیست حجة الا علیک وذلک فی
القاطع کالوجدان فکیف بالظنون۔
پس اگر دوسرے کے دل پر اُن کا کذب جیسے اُس کے حق میں وہی پہلا حکم ہے کہ احتراز بہتر و نہ اجازت۔

فی صلاۃ مرد المحتاسر استفید مما ذکر اند
بعد العجز عن الادلة الممارۃ علیہ ات
یتحرى ولا یقلد مثله لان المجهتہ لا یقلد
مجهتہ الا
رد المحتار میں نماز کی بحث میں ہے مذکورہ کلام سے مستفید
ہوا کہ گزشتہ دلائل سے مجز کے بعد اس پر لازم ہے کہ
غور و فکر کرے اور اپنے جیسے کی تعلید نہ کرے کیونکہ مجتہد
مجتہد کی تعلید نہیں کرنا (ت)

ہاں اگر اس قدر جماعت کثیر کی خبر ہو جن کا کذب پر اتفاق حصل تجویز نہ کرے تو بیشک علی الاطلاق حرمت قطعی کا حکم
دیا جائیگا اور اس کے سوا کسی امر پر لحاظ نہ کیا جائے گا اگرچہ وہ سب مخبر فساق و فجار بلکہ مشرکین و کفار ہوں۔
فان العدالتہ بل والاسلام ایضا لا یشترط فی
کیونکہ جمہور کے نزدیک قوا میں عدالت بلکہ اسلام کی شرط

التواتر عند الجمهور خلافاً للامام فخر الاسلام
 علی ما اشتهر مع ان كلامه قدس سره
 ايضا غير نص في الاشتراط كما افاده المولى
 بحر العلوم في الفتاوى والله اعلم -
 بھی نہیں البتہ اس میں امام فخر الاسلام کا اختلاف ہے
 جیسا کہ مشہور ہے لیکن اس کے باوجود ان کا کلام بھی شرط
 رکھنے میں صریح نہیں جیسا کہ بحر العلوم نے فوائج میں اس
 بات کا فائدہ دیا واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
 اسی طرح اگر تمہارے سند مسلمان عادل اگرچہ ایک ہی ہو جب بھی احتراز واجب اور برف عرام
 ونجس -

فان في الديانات لا يشترط العدد و يقبل خبر
 الواحد العدل بلا تردد -
 کیونکہ دیانتوں میں گنتی شرط نہیں اور ایک عادل آدمی
 کی خبر کسی تردد کے بغیر قبول کی جاتی ہے (ت)
 مگر یہ ضرور ہے کہ وہ خود اپنے معاینہ سے خبر دے ورنہ سنی سنائی کہنے میں اس کا قول خود اس کا قول نہیں یہاں تک
 کہ جب اکابر علمائے دیہانے فارسی کی نسبت لکھی اس میں پیشاب پڑتا ہے۔ امام عظامہ ملک العلماء ابو بکر بن مسعود کا شانی
 قدس سرہ الربانی وغیرہ ائمہ نے فرمایا، اگر یہ بات تحقیق ہو جائے تو اس سے نماز ناجائز ہوگی تو کیا وجہ کہ ان علماء کا خود
 مشاہدہ نہ تھا لہذا ہنوز معاملہ تحقیق طلب رہا۔

في البدائع ثم الحلية بعد ذكر ما نقلنا عنهم
 في المقدمة الثامنة فان صح انهم يفعلون
 ذلك فلا شك انه لا تجوز الصلاة معه اه
 وفي رد المحتار على ما اشرنا عن الدر المختار
 ثم انت كات كذلك لا شك انه نجس
 تاتر خانية اه
 بدائع پھر حلیہ میں اس کے بعد جس کو ہم نے ان دونوں سے
 آٹھویں مقدمہ میں نقل کیا ہے کہا ہے کہ اگر صحیح طور پر
 ثابت ہو جائے کہ وہ ایسا کرتے ہیں تو اس میں شک
 نہیں کہ اس کے ساتھ نماز جائز نہیں (انتہی) اور
 رد المحتار میں اس بات پر جو ہم نے ہاں در مختار سے نقل
 کی ہے، یہ ہے کہ اگر اسی طرح ہے تو اس کے
 نجس ہونے میں کوئی شک نہیں، تاتر خانیہ (ت)

اسی طرح تواتر کے بھی یہ معنی کہ اس قدر جماعت کثیر خاص اپنے معاینہ سے بیان کرے نہ کہ کہنے والے تو
 ہزاروں ہیں مگر جس سے پوچھے سننا بیان کرتا ہے کہ اس صورت میں اگر اصل خبر کا پتا نہیں تو وہی افواہ بازی ہے ورنہ

لے فوائج الرکوت بحث العلم بالتواتر مطبوعہ المطبعة الاميرية بولاق مصر ۱۱۸/۲
 لے بدائع الصنائع فصل فی بیان مقدار ما یصیر بہ المحل نجسا مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۸۱/۱
 لے رد المحتار قبیل کتاب الصلوة مطبوعہ مصطفیٰ البابانی مصر ۲۵۴/۱

انتہائے خبر اُس مخبر پر رہے گی اور ناقصین درمیان سے ساقط ہو جائیں گے صرف نظر اُس اصل کے حال پر اقتصار کرے گی یہ نکتہ بھی یاد رکھنے کا ہے کہ اکثر اس قسم کی خبریں عوام یا کم علموں کے نزدیک متواترات سے طبع سے ہو جاتی ہیں حالانکہ عند التحقیق تواتر کی بونہیں۔

قال المولى الناصح سیدی عبد الفتی قدس سره فی بحث افعه الرقص من شرح الطریقه اما خبر التواتر من الناس لبعضهم بعضا بذلك فهو ممنوع لاستناد الكل فيه الى الظن والتوهم والتخمين واستفاده الخبر من بعضهم لبعض بحيث لو سأل كل واحد منهم عن رواية ذلك ومعانيته لقال لم اعاينه وانما سمعت ومن قال عاينته لتكشف عن حاله فتراه مستندا الى ظنون وامارات وهمية وعلميات فلهذا خبر واما اذا تأملت وتفحصت وجدت خبر ذلك التواتر الذي تزعمه كذا مستندا الى الاصل الى خبر واحد او اثنين الى آخر ما اطال واطاب رحمه الله تعالى.

نصبت کرنے والے ہمارے سرور مولانا عبد الغنی قدس سرہ نے الطریقۃ المحمدیہ کی شرح میں رقص کی مصیبت ذکر کرتے ہوئے فرمایا لوگوں کی اس بارے خبر کو متواتر قرار دینا غلط ہے کیونکہ یہ تمام ظن، وہم اور اندازے کی طرف منسوب ہیں اور یہی حال اس خبر کے مستفید ہونے کا ہے اگر تم ان میں سے ہر ایک سے اس کے دیکھنے کے بارے میں پوچھو تو کہے گائیں نے اسے نہیں دیکھا میں نے تو سنا ہے اور جو کہے کریں نے دیکھا ہے اس کا حال معلوم کرو تو دیکھو گے کہ وہ محض گمان، وہمی نشانیوں اور ظنی علامات کی طرف نسبت کرے گا اور جب تم غور و فکر اور چھان بین کرو گے تو جیسے تم تواتر سمجھتے ہو اس کو ایک یا دو شخص کی طرف منسوب پاؤ گے۔ آخر تک جو آپ نے طویل بحث کی ہے۔ اللہ آپ پر رحم فرمائے۔ (د)

الحاصل جب خبر معتبر شرعی سے ثابت ہو جائے کہ شراب اس ترکیب کا جز ہے تو برکت کی حرمت و نجاست میں کلام نہیں اور علی العموم اُس کے تمام افراد ممنوع و محذور اور یہ احتمال کہ شاید اس فرد خاص میں نہ پڑی ہو محض حمل و مہو کریم ماہو محذور میں یقین نوعی کلی ہے اور ایسی جگہ یہ احتمالات یک لخت مضحک و غیر کافی (دیکھو ضابطہ کلیہ کی تحریر اور

عن ایما ذکر من معائب المتصوفة المدعین له بالكذب اذا خبر بذلك عن رجل معين ۱۲ منه (م)

یعنی تصوف کے جوٹے دعویٰ از حضرات کے مذکورہ عیوب (رقص وغیرہ) کی جب کسی شخص کے بارے خبر دی جائے ۱۲ منہ (د)

مقدمہ کی صدر تقریر) یہاں تک کہ ایسی شے کا دوا میں بھی استعمال ناروا مگر جب اُس کے سوا دوا نہ ہو اور یقین کامل ہو کہ اس سے قطعاً شفا ہو جائے گی جیسے بحالت اضطراب پیاسے کو شراب پینا یا بھوکے کو گوشت مردار کھانا شرع مطہر نے جائز فرمایا کہ اُس سے پیاس اور اس سے بھوک کا بھانا یقینی ہے نہ مجرد قول اطباء کہ ہرگز موجب یقین نہیں بارہا اطباء فسے تجویز کرتے اور اُن کے موافق آنے پر اعتماد کُلی رکھتے ہیں پھر ہزار دفعہ کا تجربہ ہے کہ ہرگز ٹھیک نہیں اُترتے بلکہ کبھی بجائے نفع مضرت کرتے ہیں اور قرابادین کی بالآخر انیاں کون نہیں جانتا یہاں تک کہ اکذب من قرابادین الاطباء (فلاں) اطباء کی قرابادین (دواؤں کی دشمنی) سے زیادہ بھولے ہے۔ ت) مثل ہو گئی علی الخصوص اس بارہ میں ڈاکٹروں کا قول تو بد رجحان ادا ہے قابل قبول نہیں کہ نہ انہیں دین اسلام کے حلال و حرام کا غم و اہتمام نہ اس ملک والوں کی معرفت مزاج و طرق علاج و تدقیق علل و تحقیق علامات میں خداقت کامل و مہارت تام۔

حرام چیز کے ساتھ علاج کے مسئلہ میں ہم نے اس بات کو اختیار کیا ہے یہی بہتر اور واضح ہے جس کے ساتھ توفیق حاصل ہوتی ہے تنقید و تحقیق کے ائمہ نے بھی اسے پسند کیا ہے؛ رد المحتار میں فرمایا: اس (رد مختار) کا قول کہ حرام چیز سے علاج کرتے ہیں اختلاف ہے تو نہایت میں ذخیرے سے منقول ہے کہ جائز ہے بشرطیکہ اسے اس میں شفا کا علم ہو اور کسی دوسری دوا کا علم نہ ہو۔ اور غائب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی:

”اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہارے لیے شفا نہیں رکھی جسے تم پر حرام قرار دیا“ جیسا کہ اسے امام بخاری نے روایت کیا ہے، کا مفہوم بیان کرتے ہوئے کہا کہ جس چیز میں شفا ہو اس کے استعمال میں حرج نہیں جیسا کہ ضرورت کے وقت پیاسے کے لیے شراب حلال ہے، صاحب ہدایہ نے تجنیس میں اسے پسند کیا ہے اھ (بحر الرائق)۔

اور سیدی عبد الغنی (تابلسی) رحمہ اللہ نے بتایا کہ ان (فقہاء) کے کلام میں اختلاف نظر نہیں ہوا

و هذا الذی اخترناه فی مسئلة التدوی بالمحرم هو الصواب الواضح الذی بہ يحصل التوفیق و ارضاء ائمة النقد و التحقيق قال فی رد المحتار قوله اختلف فی التدوی بالمحرم ففی النهاية عن الذخيرة یجوز ان علم فیہ شفاء و لم یعلم دواء اخر فی الخانیة فی معنی قوله علیہ الصلاة والسلام ان الله لم یجعل شفاء کم فیما حرم علیکم کما رواه البخاری ان ما فیہ شفاء لا بأس به کما یحل الخمر للعطشان فی الضرورة و کذا اختاره صاحب الهدایة فی التجنیس اھ من البحر۔

و افاد سیدی عبد الغنی انه لا یظهر الاختلاف فی کلامهم لا تفاقمهم

على الجواهر للضرورة واشتراط صاحب
النهائية العلم لا ينافيه اشتراط من بعده
الشفاء ولذا قال والدع في شرح
الدبر ان قوله لا للتداوى محمول
على المظنون والا فجواهر باليقيني
اتفاق كما صرح به في المصنفى
اه -

اقول وهو ظاهر موافق لما مر
في الاستدلال بقول الامام لكن قد علمت
ان قول الاطباء لا يحصل به العلم و
الظاهر ان التجربة يحصل بها غلبة
الظن دون اليقين الا ان يريدوا
بالعلم غلبة الظن وهو شائع في كلامهم
تأمل اه ما في رد المحتار مع بعض اختصار -

اقول اما ما ذكر من امر التجارب
فلنبيد الضعيف ههنا تنقيح شريف وامرئ
احقق المسئلة في بعض رسائل ان يسر
المولى سبحانه وتعالى واما عزوه
الحديث للبخارى فلم اره في البحر
ولا في الخانية وانما رواه الطبراني
في المعجم الكبير بسند صحيح على اصول الحنفية

کیونکہ ضرورت کے تحت جواز پر سب کا اتفاق ہے۔ اور
صاحب نہایت نے جو علم کی شرط لگائی ہے بعد والوں کا
شفاء کی قید لگانا اس کے منافی نہیں اسی لیے میرے
والد ماجد نے الدرر کی شرح میں فرمایا کہ اس کا قول
”نہ دوائی کے لیے“ حالت ظن پر محمول ہے ورنہ یقینی صورت
میں اس کا جواز متفق علیہ ہے، جیسا کہ المصنف میں اس
کی تصریح ہے انتہی -

میں کہتا ہوں یہ ظاہر ہے اور امام صاحب کے
قول کا جو استدلال گزر چکا ہے اس کے موافق ہے
لیکن تم جانتے ہو کہ اطباء کے قول سے علم حاصل نہیں
ہوتا اور ظاہر ہے کہ تجربہ سے محض غالب گمان حاصل
ہوتا ہے یقین نہیں مگر یہ کہ وہ علم سے غالب گمان مراد
لیں اور یہ بات ان کے کلام میں عام ہے اس پر
غور کرو اہ اختصار از رد المحتار - (ت)

اقول وہ جو تجربات کا ذکر کیا گیا ہے اس کے
بارے میں یہاں بندہ ضعیف کی قابل قدر تنقیح ہے
اور میں چاہتا ہوں کہ اپنے بعض رسائل میں مسئلہ کی
تحقیق کروں اگر اللہ تعالیٰ اسے میرے لیے آسان
کرنے باقی انہوں نے جو حدیث امام بخاری کی طرف منسوب
کی ہے میں اسے بحر الرائق اور خانیہ میں نہیں دیکھا
اسے طبرانی نے معجم کبیر میں صحیح سند کے ساتھ حنفی قواعد کے

یہ اس لیے کہا کہ اس حدیث کے سب راوی ثقہ و معتمد صحیح کے
راوی ہیں اس بنا پر کہ اس میں انقطاع ہے ۱۲ منہ (ت)

عہ قالہ لان رجالہ رجال الصحیح علی
ما فیہ من انقطاع ۱۲ منہ (م)

رد المحتار مطلب فی التداوی بالمحرم

نعم سرأيتہ فی اشربة الجامع الصحيح
باب شرب الحلواء والعسل عن ابن
مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ من قوله تعلیقاً
فليستنبہ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مطابق روایت کیا ہے، ہاں میں نے اسے صحیح بخاری کے
کتاب الاشربة کے باب "شرب الحلواء والعسل" میں حضرت
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے تعلیقاً مروی دیکھا ہے
پس اس پر آگاہ ہو جاؤ، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

اور اگر ایسی خبرے ثبوت نہیں تو غایت درجہ اس قدر کہ حکم تورع واجتناب شبہات احتراز کرے مگر تحریم و تنجیس
کا حکم بے دلیل شرعی ہرگز روا نہیں قدرے بیان اس کا آگے گزرا اور ابن شامہ اللہ تعالیٰ عنہ رسالہ میں ہم پھر اس طرف عود
کریں گے والعود احمد (اور عود زیادہ بہتر ہے۔ ت) یہ تو اصل حکم فقہی ہے اور واقع پر نظر کیجئے تو اس خبر کی کچھ
حقیقت پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی نہ اس پانی میں جسے منجھ کرتے ہیں شراب ملانے کی کوئی وجہ معلوم ہوتی ہے تو برت پر حکم جواز
ہی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب (اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت) ہاں انگریزی دواؤں میں جتنی دوائیں
رقیق ہوتی ہیں جنہیں نثر کہتے ہیں ان سب میں یقیناً شراب ہوتی ہے وہ سب حرام بھی ہیں اور ناپاک بھی، نہ ان کا کھانا حلال
نہ بدن پر لگانا جائز، نہ خریدنا حلال نہ بیچنا جائز۔

كما حققناه في فتاوانا ان اسباباً تووہی روح
النبيذ خمر قطعاً بل من اخبت الخمر فلهي
حرام ورجس نجاسة غليظة كالبول
وما استروح به بعض الجبهة المتسمين
بالعلم من كبراء اراكين الندوة المخذولة
فمن اخبت القول نسال الله العصمة في كل
حركة وكلمة۔
جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں ثابت کیا ہے کہ اسپرٹ،
نبیذ کی روح اور قطعی طور پر شراب ہے بلکہ یہ سب سے
زیادہ خبیث شراب ہے پس یہ پیشاب کی طرح حرام ہے
ناپاک ہے اور نجاست غلیظہ ہے ندوہ کے ذیل درسا
اراکین جو جاہل ہونے کے باوجود اپنے آپ کو عالم
کہلاتے ہیں جس بات سے راحت حاصل کی وہ نہایت
خبیث قول ہے ہم بارگاہ خداوندی میں ہر حرکت اور قول
کی حفاظت کا سوال کرتے ہیں۔ (ت)

مسلمان اسے خوب سمجھ لیں اور ڈاکٹری علاج میں ان ناپاکیوں نجاتوں سے بچیں خصوصاً سخت آفت اس
وقت ہے کہ ان علما میں قضا آجائے اور مسلمان اس حالت میں مرے کہ معاذ اللہ اس کے پیٹ میں شراب ہو
والعیاذ باللہ رب العالمین (دو جہانوں کا پروردگار اللہ بچائے۔ ت) اسی طرح بلیٹنک اس شکر کا پڑیوں
سے صاف کیا جانا ایسا یقینی جس کے انکار کی گنجائش نہیں مگر **اولاً** غور واجب کہ اس تصفیہ میں پڑیوں پر شکر کا

صرف مرد و عبور ہوتا ہے بغیر اس کے کہ اُن کے کچھ اجزاء شکر میں رہ جاتے ہوں جس طرح پانی کو کوئلوں اور ہڈیوں سے مقاطر کر کے صاف کرتے ہیں کہ برتن میں پتھر پانی شفاف آجاتا ہے اور انکشت و استخوان کا کوئی جُز اس میں شریعت نہیں ہونے پاتا جب تو اس شکر کی حلت کو صرف اُن ہڈیوں کی طہارت درکار ہے اگرچہ حلال و ماکول نہ ہوں۔

کیا لا یخفی علی عاقل و ذلک لانه لم یختلط
بالحرام فیستحض فی الاکل والشراب علی طاهر
و لو حراما لا یورث منعا۔
جیسا کہ یہ کسی بھی مسئلہ پر مخفی نہیں اور یہ اس لیے کہ اس میں
حرام کی آمیزش نہیں پس اس کا کھانا واضح ہے اور پاک
چیز پر گرنے سے اگرچہ وہ حرام ہو ممانعت لازم نہیں آتی (ت)

اور در صورت مرد و ظاہر یہی ہے کہ منافذ کو تنگ کرتے اور بطور تقاطر رس کو عبور دیتے ہوں کہ ازالہ کثافت
کی ظاہر ایسی صورت ہڈیوں پر صرف بہاؤ میں نکل جانا غالباً باسنت تصفیہ نہ ہوگا تو اس تقدیر پر در صورت نجاست
استخوان نجاست عصی و حرمت شکر میں شک نہیں ورنہ بلا ریب طیب و حلال۔ اور اگر اجزائے استخوان پیس کر رس میں
ملائے اور وہ مخلوط و غیر متمیز ہو کر اس میں رہ جاتے ہیں تو حلت شکر کو ان ہڈیوں کی حلت بھی ضرور صحت طہارت کفایت نہ کریگی
کہ اگر غیر ماکول یا مردار کے استخوان ہوئے تو اس تقدیر پر شکر کے ساتھ اُن کے اجزاء بھی کھانے میں آئیں گے لہذا خلط
و عدم الکھتیار (اختلاط اور عدم امتیاز کی وجہ سے۔ ت) اور ان کا کھانا گوطاہر ہوں حرام، تو شکر بھی حرام
ہو جائے گی فی الدرس المختار وغیرہ من الاستقام لوقعت فیہا نجاسة فیدفع جازا لوضو بہ لا شربہ
لحرمة لحمہ اھ (در مختار وغیرہ بڑی کتب میں ہے اگر اس (پانی) میں مینڈک وغیرہ پھول جائیں تو اس سے وضو جائز
ہوگا لیکن اس کا پینا جائز نہ ہوگا کیونکہ اس کا گوشت حرام ہے۔ ت) دوسری جس شکر کا حال تحقیقا معلوم ہو کہ یہ
بالخصوص کیونکر بنی ہے اُس کے تفصیل احکام ہماری اس تقریر سے ظاہر اور استخوان کی طہارت نجاست حلت
حرمت کا حکم پہلے معلوم ہو چکا (دیکھو مقدمہ ۱)۔

شانہ کیا کیف ماکان ان خیالات پر مطلق شکر دوسرے نجس و حرام کہ دینا صحیح نہیں بلکہ مقام اطلاق میں طہارت و
حلت ہی پر فتویٰ دیا جائیگا تا وقتیکہ کسی صورت کا خاص حال تحقیق نہ ہو کہ اس قدر سے تمام افراد کی نجاست و حرمت پر
یقین نہیں صرف ظنون و خیالات ہیں جنہیں شرع اعتبار نہیں فرماتی (دیکھو مقدمہ ۲)

مانا کہ بنانے والے بے احتیاط ہیں مانا کہ انہیں نجس و طاہر و حرام و حلال کی پرواہ نہیں مانا کہ ہڈیوں میں وہ بھی

عہ یعنی اگر ہڈیاں ناپاک نہ ہوں یا رس اپنے بہاؤ میں اُن پر گزر جاتا ہو ۱۲ منہ (دم)

پانی جاتی ہیں جن کے اختلاط سے شے حرام یا نجس ہو جائے مگر نہ سب ہڈیاں ایسی ہی ہیں بلکہ حلال و طہر بھی بکثرت مذہبناہ اول کو خواہی خواہی الزام کو خاص ایسے ہی طریقہ سے صاف کریں جو موجب تحریم و تنجیس ہو نہ کچھ ناپاک یا حرام ہڈیوں میں کوئی خصوصیت کہ انہیں تصفیہ میں زیادہ دخل ہو جس کے سبب وہ لوگ انہیں کو اختیار کریں اور جب ایسا نہیں تو صرف اس قدر پر یقین حاصل ہوا کہ ہڈیوں سے صاف کرتے ہیں کیا ممکن نہیں کہ وہ ہڈیاں طہر و حلال ہوں دیکھو اگر آدمی کو جنگل میں ایک چھوٹا سا گڑھا پانی سے بھرا ملے اور اس کے کنارے پر اقدام و حوش کا پتا چلے اور پانی بھی جانور کے پینے سے کنارہ پر گرا دیکھے بلکہ فرض کیجئے کہ جانور بھی جاتا ہوا نظر پڑے مگر بوجہ تعبیر یا ظلمت شب پہچان میں نہ آئے تو اس سے خواہی خواہی یہ ٹھہرا لینا کہ کوئی درندہ یا خاص خنزیر ہی تھا اور پانی کو ناپاک جان کر اس سے احتراز کرنا ہرگز حکم شرع نہیں بلکہ وسوسہ ہے۔ مانا کہ جنگل میں سباع و خنزیر بھی ہیں، مانا کہ وہ بھی انہیں پانیوں سے پیتے ہیں، مانا کہ یہ جانور جو جاتے دیکھا ممکن کہ سوئے ہو مگر کیا ممکن نہیں کہ کوئی ماکول اللحم جانور ہو۔

قال في الحديقة بعد نقل ما قد منعها عن جامع الفتاوى اول المقدمة العاشرة من ان يبجروا الظن لا يمنع التوضي ^{المعقول قال ١٢} نقل قبل ذلك قال ولو سألني اقدم الوحوش ^{يعني صاحب الجميع ١٢} عند الماء القليل لا يتوضؤ به انتهى وينبغي تفهيد ذلك بما اذا غلب على ظنه انها اقدام الوحوش والا فيحتمل انها اقدام ما كسول اللحم فلا يحكم بالنجاسة بالشك وليقيد ايضا بانه سألني عن شائش الماء حول ذلك الماء القليل ونحو ذلك من القرائن الدالة على ان الوحوش شربت منه والا فلا نجاسة بالشك اهـ۔

ہم نے دسویں مقدمہ کے شروع میں بحوالہ حدیقۃ النذیرۃ جامع الفتاویٰ سے نقل کیا کہ محض گمان وضو میں رکاوٹ نہیں بنتا الخ اسے نقل کرنے کے بعد صاحب حدیقۃ فرماتے ہیں لیکن صاحب الجمع نے اس سے پہلے نقل کیا کہ کوئی شخص تھوڑے پانی کے پاس درندوں کے قدم دیکھے تو اس سے وضو نہ کرے انتہی، اسے اس بات سے مقید کرنا مناسب ہے کہ جب اسے غالب گمان ہو کہ یہ درندوں کے قدم ہیں ورنہ یہ بھی احتمال ہوگا کہ ان جانوروں کے قدم ہوں جن کا گوشت کھایا جاتا ہے لہذا شک کی بنیاد پر نجاست کا حکم نہیں لگایا جائیگا اور یہ قید بھی ہونی چاہئے کہ جب وہ اس قلیل پانی کے گرد پانی کے پھینٹے دیکھے اور اس طرح کے دوسرے قرائن جو اس بات پر دلالت کرتے ہوں

کہ درندوں نے اس سے پیا ہے ورنہ محض شک کی بنیاد پر نجاست ثابت نہ ہوگی (ت)

قلت فقد سبقه بهذا الحمل قلت اس بات پر (کہ پانی تھوڑا ہو) محمول

البحر فی البحر حدیث قال وفی البسقی بالغین
 المعجزة وبرؤية اثار اقدام الوحوش عند
 الماء القلیل لای توضو به سبع مر بالركیة و
 غلب علی ظنه شربه منها تجس والافلاھ و
 ینبغی ان یحمل الاول علی ما اذا غلب علی
 ظنه ان الوحوش شربت منه بدلیل الفرع
 الثاني والا فمجرد الشك لای منع الوضوء
 به بدلیل ما قدمنا نقله عن الاصل الخ
 کا گزرنا، دلیل ہے ورنہ محض شک اس کے ساتھ وضو کو متع نہیں کرتا اس کی دلیل وہ ہے جسے ہم (صاحب بحر الرائق) نے
 اس سے پہلے اصل (مبسوط) سے نقل کیا ہے الخ (کہ اس حوض سے وضو کیا جاسکتا ہے جس میں نجاست گرنے کا خوف
 ہو لیکن یقین نہ ہو)۔ (ت)

یا اتنا یقین ہوا کہ وہ بے پرواہ ہیں پھر نفس شکر میں سوا ظنون کے کیا حاصل اس سے بدرجہا زیادہ ہیں
 وہ بے احتیاطیاں اور خیالات جو بعض مسائل سے لپٹے الذکر میں تھے (دیکھو مقدمہ ۶) بلکہ جہاں بوجہ غلبہ و کثرت و وفور و
 شدت بے احتیاطی غلبہ ظن غیر ملتی بالیقین حاصل ہو و یاں بھی علما تجس و تحرم کا حکم نہیں دیتے صرف کراہت تنزیہی فرماتے
 ہیں (دیکھو مقدمہ ۷) پھر مانحن فیہ میں تو اس حالت کا وجود بھی محل نظر کون کہہ سکتا ہے کہ اکثر ناپاک و حرام ہڈیاں ہی
 ڈالتے ہوں گے اور طیب و طاہر شاذ و نادر۔

یا اتنا یقین ہوا کہ وہ اپنی بے پرواہی کو وقوع میں لاتے اور ہر طرح کی ہڈیاں ڈالتے ہی ہیں پھر یہ تو نہیں
 کہ دائم صرف وہی طریقہ برتتے ہیں جو نجس و حرام کھڑے اور جب یوں بھی ہے اور یوں بھی تو ہر شکر میں احتمال محض غلطی تو
 ہرگز حکم نجاست حرمت نہیں دے سکتے (دیکھو مقدمہ ۸) بلکہ جب تک کسی جگہ کوئی وجہ وجہ ریب و شبہہ کی نہ پائی جائے
 تحقیقات کی بھی حاجت نہیں بلکہ جہاں تحقیق پر کوئی فتنہ یا اندازے اہل ایمان یا ترک ادب بزرگان یا پردہ دری مسلمان یا
 اور کوئی محذور سمجھے وہاں تو ہرگز ان خیالات و ظنون کی پابندی نہ کرے (دیکھو مقدمہ ۱۰)

عہ هو ما قدمنا عنہ عن الخلاصة عن الاصل
 اول المقدمة العاشرة ۱۲ منہ (م)
 یہ وہ ہے جو ہم نے دسویں مقدمہ کے شروع میں اصل سے خلاصہ
 سے البحر الرائق سے بیان کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

ہاں بے شک جو شخص اپنی آنکھ سے دیکھ لے کہ خاص مردار یا حرام ہڈیاں لی گئیں اور اس کے سامنے شکر میں اس طور پر ملا دی گئیں کہ اب جُدا نہیں ہو سکتیں یا بچشم خود معاینہ کرے کہ بالخصوص ناپاک استخوان لائے گئے اور اس کے روبرو اس میں بے حالت جریان شامل ہوئے اور وہی رس منعقد ہو کر شکر بنا تو بالخصوص یہی شکر جو اس کے پیش نظر یوں بنی اس پر حرام جس کا کھانا جائز نہ کھلانا جائز نہ لینا جائز نہ دینا جائز۔ **یوہیں** جس خاص شکر کی نسبت خبر معتبر شرعی سے جس کا بیان مقدمہ ۵ میں گزرا ایسا برتاؤ درجہ ثبوت کو پہنچے اور معتمد بیان کرنے والا لکھے میں پہچانتا ہوں یہ خاص وہی شکر ہے جس میں ایسا عمل کیا گیا تو اس کا استعمال بھی روا نہ رہے گا بغیر ان صورتوں کے ہرگز ممانعت نہیں اور اگر اس نے خود دیکھا یا معتبر سنا مگر جب بازار میں شکر کینے آئی مخلوط ہو گئی اور کچھ تیز نہ رہی تو پھر حکم جواز ہے اور خریداری و استعمال میں مضائقہ نہیں جب تک کسی خاص شکر پر پھر دلیل شرعی قائم نہ ہو (دیکھئے مقدمہ ۹) یہ ہے حکم شرع اور حکم نہیں مگر شرع کے لیے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آمین!

خاتمہ رزقنا اللہ حسنا آمین

بحمد اللہ تعالیٰ ہم نے اس شکر کے بارے میں ہر صورت پر وہ واضح و بین کلام کیا کہ کسی پہلو پر حکم شرع مخفی نہ رہا اب اہل اسلام نظر کریں اگر یہاں اُن صورتوں میں سے کوئی شکل موجود ہے تو ہم نے حکم حرمت و نجاست دیا تو وہی حکم ہے ورنہ مجرذون و اوہام کی پابندی محض تشدد و ناواقفی نہ ہے تحقیق کسی شے کو حرام و ممنوع کہہ دینے میں کچھ احتیاط بلکہ احتیاط اباحت ہی ماننے میں ہے جب تک دلیل خلاف واضح نہ ہو (دیکھو مقدمہ ۳) ہم یقین کرتے ہیں کہ ان خیالات و تصورات کا دروازہ کھولا جائے گا تو مبتدیانوں پر دائرہ نہایت تنگ ہو جائے گا ایک دوسرے کی شکر کیا ہزار ہا چیزیں چھوڑنی پڑیں گی گھوسیوں کا گھی، تیلیوں کا تیل، حلوائیوں کا دودھ، ہر قسم کی مٹھائی، کاغذ عطاروں کا عرق شربت کیا بلا ہے اور اُن کی طہارت پر بے تمسک باصل کو نسا بینہ قاطعہ ملا ہے اس دائرہ کی توسیع میں امت پر ترضیع اور ہزاروں مسلمانوں کی تائیم و تفسیق جسے شرع مطہر کہ کمال لیسر و مساحت ہے ہرگز گوارا نہیں فرماتی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

فَ الْحَاشِيَةُ الشَّامِيَةِ فِيهِ حَرَجٌ عَظِيمٌ
لَا نَهْ يُلْزَمُ مِنْهُ تَأْثِيمُ الْأُمَّةِ ۝
فِيهَا هُوَ اسْفُتَ بَاهِلُ هَذَا الزَّمَانِ

حاشیہ شامی میں ہے کہ اس میں بہت بڑا حرج ہے
کیونکہ اس میں امت کی طرف گناہ کی نسبت لازم
آتی ہے اھ اور اسی میں ہے کہ اس میں موجودہ دوا کے

لئلا يقعوا في الفسق والعصيان اه و قد
 قالت العلماء من كل مذهب كلما ضاق
 امرنا سمع ومن القواعد المسلمة المشقة
 تجلب التيسير۔
 علماء تصریح فرماتے ہیں ہمارا زمانہ آفائے شبہات کا نہیں غنیمت ہے کہ آدمی آنکھوں دیکھے حرام
 سے بچے ۔

فی فتاوی الامام قاضی خان قالوا لیس
 زماننا زمان اجتناب الشبهات وانما علی
 المسلم ان يتقی الحرام المعاین اه و فی
 تجنیس الامام برهان الدین عن ابی بکر
 بن ابراہیم لیس هذا زمان الشبهات انت
 الحرام اغنانا یعنی ان اجتنبت الحرام
 كفالك اه ملخصا وعنها فی الاشياء بحول ذلك
 و فی الطريقة و شرحها بعد النقل
 عن الامامین المعاصرین رحمهما اللہ تعالیٰ
 زمانہما ای زمان قاضی خان وصاحب المہدایۃ
 رحمہما اللہ تعالیٰ قبل ستمائۃ سنة من الهجرة
 النبویة وقد بلغ التاريخ اليوم ای فی زمان
 المصنف لهذا الكتاب وحمه اللہ تعالیٰ ستمائۃ
 قاضی قاضی خان میں ہے فقہار فرماتے ہیں ہمارا
 زمانہ شبہات سے اجتناب کا زمانہ نہیں مسلمان پر
 لازم ہے کہ آنکھوں دیکھے حرام سے بچے امام
 برہان الدین کی تجنیس میں ابوبکر بن ابراہیم سے منقول
 ہے کہ یہ شبہات کا زمانہ نہیں ہے بیشک حرام نے
 ہمیں مستغنی کر دیا یعنی اگر تو حرام سے بچے تو کافی ہے (محققین)
 اور ان دونوں سے الاشباہ میں اسی کی مثل ہے
 الطریقۃ المہدیہ اور اس کی شرح میں دو معاصر
 ائمہ رحمہما اللہ سے نقل کرنے کے بعد فرمایا ان دونوں
 یعنی قاضی خان اور صاحب ہدایہ کا زمانہ سن ہجری کے
 اعتبار سے چھ سو سال پہلے کا ہے اور آج اس مصنف
 کے زمانے میں ۹۸۰ھ ہو گئی ہے اور آج (شرح لکھتے
 وقت) ۱۰۹۳ھ ہے اور یہ بات محقق نہیں کہ عہد نبوت

۳۵۳/۶	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی اللبس	۱۔ رد المحتار
۱۱۴/۱	مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی	الفن الاول ، القاعدة الرابعہ	۲۔ الاشباہ والنظائر
۱۰۵/۱	" " "	" " "	۳۔ " " "
۷۷/۴	نوٹکشور ، لکھنؤ	المحظروہ بالباحث	۴۔ فتاویٰ قاضی خان
۱۰۸/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب المحظروہ بالباحث	۵۔ غزیرۃ البصائر مع الاشباہ

وثمانین سنة من الهجرة وبلغ التاريخ اليوم
الى الف وثلاث وتسعين سنة من الهجرة ولاخفاء
ان الفساد والتغير يزيدان بزيادة الزمان لبعده
عن عهد النبوة ﷺ مخلصا وفي العلمگیریة عن
جواهر الفتاوی عن بعض مشایخه عليك بترك
الحرام المحض في هذا الزمان فانك
لا تجد شيئا لا شبهة فيه اهـ۔

سبھن اللہ جبکہ چھٹی صدی بلکہ اُس سے پہلے سے ائمہ دین یوں ارشاد فرماتے آئے تو ہم پسماندوں کو اس
چودھویں صدی میں کیا امید ہے فان اللہ وانا الیہ راجعون ایسی ہی وجوہ ہیں کہ حدیث میں آیا،
انکم فی زمان من ترک منکم عشر ما امر بہ
هک ثَمَّ یاتی زمان من عمل منهم بعشر
ما امر بہ نجاخرجه الترمذی وغیرہ عن
ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

تم (۱۷ صحاہ پر کم) اس زمانے میں ہو کہ تم میں سے جو شخص
اس چیز کا دسواں حصہ بھی چھوڑ دے جس کا اسے حکم
دیا گیا ہے تو ہلاک ہو گا پھر ایک زمانہ آئے گا کہ تم میں سے
جو آدمی اس چیز کے دسویں حصے پر بھی عمل کرے گا جس کا
اسے حکم دیا گیا ہے تو وہ نجات پائے گا۔ ترمذی وغیرہ
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، انہوں نے نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ (ت)

ہاں جو شخص حکم

رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے امام
بخاری وغیرہ نے عقبہ بن عمارش نوفلی سے روایت کیا کہ یہ کیسے
ہو سکتا ہے کہ تو اسے مباشرت کرے، جبکہ کہا گیا ہے (تو اس کا بھائی ہے)

قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیف وقد قیل
اخرجہ الخ وغیرہ عن عقبہ بن الحارث
النوفلی وقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۷۲۰/۲	مطبع نوریر رضویہ فیصل آباد	الفصل الثانی من الفصول الثلاثہ	۱۔ الحدیث النبیۃ
۳۶۴/۵	نورانی کتب خانہ، پشاور	کتاب الکراہیۃ باب نمبر ۲۵ فی الیسع الخ	۲۔ فتاویٰ ہندیہ
۵۱/۲	امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الفتن	۳۔ جامع الترمذی
۱۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب الرحلۃ فی المسئلۃ النازلۃ	۴۔ صحیح البخاری

من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه
اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص شہادت سے بچا اس نے اپنا دین اور عزت بچائی۔ اس حدیث کو اصحاب صحاح ستہ نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے (ت)

بچنا چاہے اور ان امور کا کہ ہم مقدمہ دہم میں ذکر کر کے لحاظ رکھے بہتر و افضل اور نہایت محمود عمل مگر اس کے ورع کا حکم صرف اسی کے نفس پر ہے نہ کہ اس کے سبب اصل شے کو ممنوع کہنے لگے یا جو مسلمان اُسے استعمال کرتے ہوں ان پر طعن و اعتراض کرے انہیں اپنی نظر میں حقیر سمجھے اس سے تو اس ورع کا ترک ہزار درجہ بہتر تھا کہ شرع پر افترا اور مسلمانوں کی تشنیع و تحقیر سے تو محفوظ رہتا۔

قال الله تبارك وتعالى لا تقولوا الماتصف السنكم الكذب هذا حلال وهذا احرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون و وقال جل مجده ولا تلمزوا انفسكم اي لا يعيب بعضكم بعضا واللمز هو الطعن باللسان ولا جى داؤد وابن ماجه عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل المسلم على المسلم حرام ماله وعرضه ودمه حسب امرئ من الشر ان يحقر اخاه المسلم.

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور نہ کہو اسے جو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام کہ اللہ پر جھوٹ باندھو، بیشک جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں ان کا بھلا نہ ہوگا اور اللہ بزرگ و برتر نے فرمایا، اپنے آپ پر طعن نہ کرو یعنی ایک دوسرے پر طعن نہ کرو۔ زبان سے طعنہ زنی کو "اللمز" کہتے ہیں۔ ابو داؤد اور ابن ماجہ نے بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا آپ نے فرمایا: "مسلمان کا مال، عزت اور جان دوسرے مسلمان پر حرام ہے۔ کسی انسان کے برا ہونے کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر مانے۔ (ت)

صحیح البخاری باب فضل من استبرأ لدينه مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳/۱

سک القرآن ۱۱۶/۱۶

سک القرآن ۱۱/۲۹

سک تعلیقات جدیدہ من التفسیر المعبرۃ لحل الجلالین مع الجلالین مطبوعہ اصح المطابع دہلی ۲۲۸/۲
سک سنن ابن ماجہ باب حرمة دم المؤمن وماله ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۹۰

عجب اس سے کہ ورع کا قصد کرے اور محرمات قطعہ میں پڑے یہ صرف تشدد و تعمق کا نتیجہ ہے اور واقعی دین
سنت صراط مستقیم ہیں ان میں جس طرح تفریط سے آدمی مبالغہ نہیں ہو جاتا ہے یونہی افراط سے اس قسم کے آفات میں
ابتلا پاتا ہے لم يجعل له عوجاً (دونوں مذموم۔ بھلا عوام بیچاروں کی
کیا شکایت آجکل بہت بھال منتسب بنام علم و کمال یہی روش چلتے ہیں مکر و بات بلکہ مباحات بلکہ مستحبات جنہیں
برغم خود ممنوع سمجھ لیں اُن سے تحذیر و تنذیر کو کیا کچھ نہیں لکھ دیتے جتنے کہ قربت تا بہ اطلاق شرک و کفر پہنچانے میں پاک
نہیں رکھتے۔ پھر یہ نہیں کہ شاید ایک آدمی جگہ قلم سے نکل جاتے تو دوسرے جگہ اس کا تذکرہ عمل میں آئے۔ نہیں نہیں بلکہ اُسے
طرح طرح سے جمائیں، الٹی سیدھی دلیلیں لائیں۔ پھر جب مواخذہ کیجئے تو ہوا خواہ بغوا سے عذر گناہ بدتر از گناہ تاویل
کریں کہ بظہر خوف و ترہیب تشدد مقصود ہے۔ سبحن اللہ اچھا تشدد ہے کہ اُن سے زیادہ بدتر گناہوں کا خود ارتکاب
کر بیٹھے کیا نہیں جانتے کہ مسلمان کو کافر و مشرک بتانا بلکہ براہ اصرار اُسے عقیدہ ٹھہرانا کتنا شدید و عظیم اور دین خلیف
سہل لطیف سمجھ نطیف میں یہ سخت گیری کیسی بدعت شنیع و خویم و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم۔
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

”آسانی کرو اور وقت میں نہ ڈالو اور خوشخبری دو اور نفرت نہ ڈالو۔“

احمد و البخاری و مسلم و النسائی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً یسروا ولا تعسروا و
بشروا ولا تنفروا و المسلم و ابی داؤد
عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا
بعث احداً من اصحابہ فی بعض امره قال
یسروا ولا تنفروا و یسروا ولا تعسروا۔
خوشخبری دو، تنفر نہ کرو، آسانی پیدا کرو، تنگی میں نہ ڈالو۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تم آسانی کرنے والے بھیجے گئے ہو نہ دشواری میں ڈالنے والے۔
احمد و الستہ ما خلا مسلماً عن ابی ہریرۃ امام احمد اور اصحاب صحاح ستہ ماسوائے امام مسلم کے

اصح البخاری باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقولہم بالموعظۃ الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱
اصح مسلم باب تا میر الامام الامراء الخ ۸۲/۲

رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انما بعثتم میسرین ولم تبعثوا معسرین۔
(رحمہم اللہ) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں آسانی پیدا کرنے والا بنا کر بھیجا گیا ہے تنگی میں ڈالنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہلاک ہوئے غلو و تشدد والے۔

احمد و مسلم و ابوداؤد عن ابی مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم هلك المتنطعون۔
امام احمد، مسلم اور ابوداؤد رحمہم اللہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: گفتگو میں شدت اختیار کرتے والے ہلاک ہوئے۔ (ت)

اور واروہو فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم میں نرم شریعت ہر باطل سے کنارہ کرنے والی لے کر بھیجا گیا جو میرے طریقے کا خلاف کرے میرے گروہ سے نہیں۔

الخطیب فی التاریخ عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعثت بالحنيفية السمحة ومن خالف سنتي فليس مني الى غير ذلك من احاديث يطول ذكرها والتي ذكرنا كافية واقية نسأل الله سبحانه العفو والعافية آمين۔
خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے آسانی اور ہر باطل سے جدا شریعت کے ساتھ بھیجا گیا ہے اور جس نے میری سنت کی مخالفت کی وہ مجھ سے نہیں۔ اس کے علاوہ احادیث ہیں جن کا ذکر باعثِ طوالت ہے جو کچھ ہم نے ذکر کیا وہ کافی و وافی ہے ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ (ت)

فقیر غفرلہ اللہ تعالیٰ لہ نے آج تک اس شکر کی صورت دیکھی نہ کبھی اپنے یہاں منگائی نہ آگے منگائے جاتے کا قصد، مگر بایں ہمہ ہرگز ممانعت نہیں مانتا نہ جو مسلمان استعمال کریں انہیں آثم خواہ بیاک جانتا ہے نہ تورع

۱/۳۵ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۲/۲۰۹ آفتاب عالم پریس لاہور
۴/۲۰۹ دارالکتب العربیہ بیروت
۱ صحیح البخاری باب صب الماء علی البول فی المسجد
۲ سنن ابی داؤد باب فی لزوم السنة
۳ تاریخ بغداد حدیث نمبر ۳۶۷

اختیاط کا نام بدنام کر کے عوام مومنین پر طعن کرے نہ اپنے نفس ذلیل مبین رد ذیل کے لیے اُن پر ترفع و تعلیٰ روار کھے ،
 و بالله التوفیق :- و آلیا ذ من المداھنۃ و
 التضمینۃ :- و هو سبحانه و تعالیٰ اعلمہ و علمہ
 جل مجدہ اتم و احکم :- و اعلم ان لنا فی
 الکلام :- علیٰ ہذا المرام :- بتوفیق المولیٰ
 سبحانہ و تعالیٰ مباحث اُخریٰ :- ادق و اعلیٰ لکنہا دقیقۃ
 المنع :- عیقۃ المشرع :- عویصۃ المنال :- طویلۃ الانیال :- و قد
 قضینا الوطرن ابانۃ الصواب و تحقیق الجواب :- فکفینا
 امرا - فطوینا ذکرہا - فہا کجا باقل و دل - بفضل الملک عزوجل
 فان لم یصبہا و ابل فطل - و معلوم ان ما قل
 و کفی - خیر مما کثر و الہی - قالہ المصطفیٰ -
 علیہ افضل الثناء - رواہ ابو یعلیٰ - و الضیاء
 المقدسی - عن ابی سعید الخدری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ و عن کل ولی آمین -
 ہے اگر تیز بارش نہ بھی پہنچے تو اس کا فی ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ جو بات مختصر اور کفایت کرنے والی ہو وہ زیادہ
 اور غافل کرنے والی سے بہتر ہے حضرت محمد مصطفیٰ علیہ افضل الثناء نے یہی بات فرمائی ، اسے ابو یعلیٰ اور ضیاء مقدسی
 نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا اللہ تعالیٰ ان سے اور ہر ولی سے راضی ہو - آمین (ت)

تتبعہ :- فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے ان مقدمات عشرہ میں جو مسائل و دلائل تقریر کیے جو انہیں اچھی طرح
 سمجھ لیا ہے اس قسم کے تمام جزئیات مثلاً بسکٹ ، نان پاؤ رنگت کی پڑیوں ، یورپ کے آئے ہوئے دودھ ،
 مکمن ، صابون ، مشائیوں وغیرہ کا حکم خود جان سکتا ہے - غرض ہر جگہ کیفیت خبر و حالت مخبر و حاصل واقعہ و
 طریقہ مدخلت حرام و نجس و تفرقہ ظن و یقین و مدارج ظنون و ملاحظہ ضابطہ کلیہ و مسالک ورع و مدارات
 خلق وغیرہ امور مذکورہ کی تنقیح و مراعات کر لیں پھر ان شاء اللہ تعالیٰ کوئی جزئیہ ایسا نہ نکلے گا جس کا حکم تعارض

سابقہ سے واضح نہ ہو جائے۔

واللہ سبحانہ الموفق والمعین - وَبِهِ
نَسْتَعِينُ فِي كُلِّ حِينٍ - وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى
سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ - مُحَمَّدٍ وَ
آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ وَعَلَيْهِمَا سَلَامٌ بِرَحْمَتِكَ
يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ - آمِينَ آمِينَ اللَّهُ الْخَقُّ
آمِينَ - اسْتَرَأَحَ الْقَلَمُ مِنْ تَحْرِيرِهِ فِي ثَلَاثَةِ
أَيَّامٍ مِنْ أَوَّلِ خُرُوجِ الْقَعْدَةِ الْمَحْرُومِ - آخِرُهَا
يَوْمُ النَّبِيتِ السَّادِسِ وَالْعَشْرُونَ مِنْ ذَلِكَ
الشَّهْرِ الْمَكْرَمِ - سَنَةِ ثَلَاثٍ بَعْدَ الْآلْفِ وَثَلَاثَمِائَةٍ
مِنْ هِجْرَةِ حَضْرَةِ سَيِّدِ الْعَالَمِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَبَارَكَ وَسَلَّمَ - مَعَ اشْتِغَالِ
الْبَالِ بِرَدِّ أَهْلِ الضَّلَالِ وَشَيْئُونَ آخِرَ - وَالْحَمْدُ
لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْأَكْبَرِ - مَا لَذَّ الْمِلْحُ وَحُبَّ الشُّكْرِ
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ - وَعَلِمَهُ أَتَمُّ - وَحُكْمُهُ أَحْكَمُ.

اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی توفیق دینے والا اور مدد کرنے والا
ہے اور ہر وقت ہم اسی سے مدد مانگتے ہیں۔ رسولوں کے
سرور اور آخری نبی حضرت محمد مصطفیٰ اور آپ کے تمام
آل و اصحاب پر رحمت ہو، اور ان کے ساتھ ہم پر بھی
اے سب سے زیادہ رحم کرنے والے تیری رحمت کے
ساتھ۔ یا اللہ! ہماری دعا قبول فرما، یا اللہ! ہماری
دعا قبول فرما، اے سچے معبود! ہماری دعا قبول فرما۔
حرمت والے ذیقعدہ کے آخر میں تین دن کے اندر قلم اس
کی تحریر سے فارغ ہو گیا۔ ۶ ذی القعدہ ۱۳۰۳ھ
بروز ہفتہ آخری دن تھا۔ باوجودیکہ میں گمراہ لوگوں
کے رد اور دوسرے امور میں قلبی طور پر مشغول تھا، اللہ
بزرگ و بزرگ کے لیے حمد ہے۔ (ت)